

دراسة للفكر الاقتصادي

عند أحمد بن علي الدجني

وذلك من خلال كتابه

”الفلاكة والمفلكون“ أي ”الفقر والفقراء“

دكتور

محمد بن عبد الرحمن المجنيد

الأستاذ المشارك بقسم الاقتصاد الإسلامي
بكلية الشريعة بالرياض

١٤١٣ هـ - ١٩٩٢ م

دار
معاذ للشؤون الإسلامية
الرياض

ت: ٤٥٩٥٤٠٢ - ٤٥٨٦٠٢٧

دارالافتاء العربية للطباعة
تصاحبها : محمد عبدالرازق
٩٠ كتيبة القدس - شارع الجليليه
تليفون : ٩٣٤٠٩٨

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم ﴾ .

« صدق الله العظيم »

(سورة التوبة الآية ٦٠)

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين
تبييننا محمد وآله وصحبه وسلم . .

وبعد :

فإن الشريعة بحمد الله وافية بكل متطلبات المسلم في كل زمن وأن علماء
هذه الأمة بما رزقهم الله من التقوى والتبحر في العلم وخاصة متقدميها
وأرجو أن يكون ذلك الوصف في متأخريها أقول أنهم برزوا في مجالات
كثيرة ومن بينها معرفتهم الجيدة والبصيرة في الفكر الإقتصادي وإن لم
يسموا باسمه لأنه لم يوجد بعد « مصطلح هذا العلم وتسميته » وإن وجدت
نصوصه ومبادئه . .

ولقد كان للفكر الإقتصادي الإسلامي أهميته من خلال ما سطره
علمائنا الأفاضل في كتبهم تبعاً وأصالة ، استطراداً وقصداً . . فكان من
واجبنا نحن المسلمين أن نبرز آراءهم النيرة الجيدة التي تمكث حبيسة بين
دفات الكتب ويسرقها علماء الغرب والشرق وينسبونها لأنفسهم ظلماً
 وعدواناً وما درينا بأن هذه بضاعتنا ردت إلينا وهم يعلمون يقينا أننا
غافلون عن ذلك وأنا لا ندرى أن في كتب علمائنا شيئاً من الآراء
الإقتصادية الجيدة المدعمة بالكتاب والسنة والأدلة الفعلية المقنعة ، بل إنهم
لا يريدون أن نقرأ هذه الكتب خوفاً من اكتشاف مصدرهم الحقيقي في

المعرفة الاقتصادية ولكن المد الفكري الإقتصادي الإسلامي والصحة
الإقتصادية عن علماء المسلمين جعلتهم يرجعون ويراجعون كتب علمائنا
السابقين ليروا الكنوز التي تحتاج إلى إخراج وليروا العقول التي استنارت
وقدف الله في قلوبهم الكلمة الصادقة والشارحة الفذة . .

وكان من واجبي وأنا من اهتموا بالفكر الإقتصادي الإسلامي من
خلال رواه الأفاضل علماءنا السابقين أن أسلك هذا المسلك وقد بدأت في
رسالة الدكتوراه فأشرت إلى الكثير من علمائنا وأخذت نماذج من علمهم
في الإقتصاد وكان من بينهم أحمد بن علي الدجلى الذي كتبت عنه ما يهاب
ضفحتين أو ثلاث فشددني هذا الحكم اليسير من الكتابة إلى أن أدرس كتابه
« الفلاحة والملوكون » أى « الفقر والفقراء » من الوجهة الاقتصادية
ولإفالكاتب ذخيرة كاملة في أكثر من علم فقيه قبضة جيدة من تاريخ
التشريع وفيه آثاره من علم التاريخ نفسه وفيه تراجم مفيدة بل إنها تشكل
أكثر من نصف الكتاب وفيه تحليل فلسفي جود لأمر أخرى لا تتعلق
ببحثي الذي أكتب مقدمته الآن فقصرت دراستي هذه عن أفكار الدجلى
الإقتصادية ووقفت من الدجلى موقف القارئ المتأمل والناقد حسب
استطاعته مبدئياً وجهة نظري منتصرة للحق ما استطعت ولا أدعى في بحثي
هذا أنني قدمت شيئاً ذا أهمية ولكن أدعى أنني فتحت طريقاً لدراسة
الدجلى من ناحية فكره الإقتصادي وحبذا لو أن الباحثين أو قسماً منهم
تفرغوا بعض الوقت لدراسة بعض الكتب المتقدمة على هذا النحو إذن
تبين سبق علمائنا رحمهم الله في كل الميادين ولا نكشف لأبنائنا المسلمين فضل
السابقين ولدخل الفكر الإقتصادي بكامله ضمن تاريخ الفكر الإقتصادي
بل كان مقدمة له وعنواناً بل كان مهيمناً عليه لأنه مستمد من كتاب الله
وسنة رسوله . .

وهذه المقدمة في الواقع قد تفصح عن نتيجة هو أن الدلجى وأمثاله
نسبناهم نحن المسلمين فأخشى أن يتسلط أبناء الغرب الكافر ويثورا على^٢
فكرهم فأما أن يكتبوا عنهم كتابة فاسدة حاقدة كعادتهم وأما أن يسرقوا
ما عندهم من علم ويدعوه بهم وهذا ما حصل بالفعل ..

وأرجوا في الختام أن تكون في هذا البحث مع ما بذل فيه وقت وجهد
فائدة وإلا فالسماح من الغلط فكلنا معرض لذلك . .

والله الموفق والهادى سواء السبيل ؟

دكتور

محمد بن عبد الرحمن الجنيدل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مدخل للبحث

حياته :

أحمد بن علي الدلجي^(١) لم يعرف تاريخ ميلاده إلا أن المؤرخين له ذكروا تاريخ وفاته سنة ٨٣٨ هـ ثم قالوا إن عمره في السبعين ظناً حين توفي فيسكون مولده على وجه التقريب سنة ٧٦٨ هـ تقريباً^(٢) . .

وحياته الخاصة لا يعرف عنها إلا القليل ونذكر من أهم صفاته الخلفية مهارته في الفهم وصحة عقله وذهنه^(٣) ، ونسب إليه عدم التدين حتى رمى بالزندقة وأهدر دمه عدة مرات بفتوى شيخ من مشايخه^(٤) . .

تولى وظيفة الشهادة وهي وظيفة هامة في عصره وفي العصور السابقة له وتدل على فضل من يتولاها وقوة شخصيته ، وقد هيأت له الوظيفة فرصة الشهرة والوصول إلى الغنى^(٥) .

(١) نسبته إلى دجلة من مدن مصر السابقة .

(٢) انظر الدارس في أخبار المدارس فهو أول من ترجم له حسب اطلاعي ج ١

ص ١٤٧ . .

(٣) على عكس ما توقعه الأستاذ الدكتور محمد صالح في مقاله « الفكر الاقتصادي العربي في القرن الخامس عشر الميلادي فقد وصفه ببلاهة الدهن وتخلقه عن زميله ابن خلدون والمقريري وكتابه الفلاكة يدل على نباهته وذكائه . .

(٤) نفسه ج ١ ص ١٤٧ وشيخه الذي حكم بإرافة دمه هو ابن حجي . .

(٥) نريد أن نصحح هنا من مقال الدكتور محمد صالح السابق ذكره من وصفه بالفقر فلم يكن فقيراً بل كان غنياً مبدداً المال . .

وتولى مشيخة الخانقاه خاتون بالشام وتولى وقفها ولكن إشرافه عليها كان سيئاً وغير حميد فكان لخفة دينه يؤذى الصوفية المقيمين بها ولم يعجبه الوضع في هذه الخانقاه فباعها نازير مبلغ جيد للقاض ، ابن عجلون ، ورجع إلى مصر مرة أخرى ليتولى وظيفة الشهادة مرة أخرى عند القاض ، الحنبلي ويبدو أنه لم يعيش طويلاً حيث توفي بعد رجوعه بمدة قصيرة^(١) . وتولى قبل وفاته التدريس بأدم مدرسة هي مدرسة الاتابكية^(٢) . . كما تولى التدريس في الجامع الأموي . وقالوا أن من أبرز صفاته أنه كان منهمكاً بالناس شديد السخريه والاستهزاء بهم . .

(١) الدارس في أخبار المدارس للنعيمي ص ١٤٨ / ١ .
(٢) انظر تاريخ هذه المدرسة في كتاب المدارس ص ١٤٣ / ١

حالة مصر الاقتصادية في عهد الدجى

عصر المماليك الجراكسة :

خلصت مصر للمماليك الجراكسة فى أواخر القرن الرابع عشر الميلادى الثامن الهجرى وظلوا فى حكمهم مائة وخمسة وثلاثون عاما وكانت تسود بينهم روح التضامن والعزم على الاحتفاظ بأكبر نصيب من الجاه والثروة ولا يصل الأمير للحكم إلا إذا حسب حسابا لظولاء الأمراء وما لاهم وبث بينهم روح العداء والتنافس ..

وقد عانت مصر آلاما وتحملت مظالم مغارم بسبب تقابل هذه الشيع المختلفة فى الشوارع والأزقة وانطلاق سراخ رجال العسكرية يهينون فى الناس لا يراعون حرمة مما أفضى إلى سيادة الاغتر وعدم الطمأنينة بين الناس وكان المماليك من الأجانب الذين غلظت أكيادهم وقتت قلوبهم فتجردوا من كل عطف وإشفاق نحو الأهل ولم يكونوا كلمهم من الجراكسة بل كان فيهم سلايط من اليونان والترك ، ولم يكن العساكر أحسن حالا من رؤسائهم فكانوا هائمهم يشتمكون الحرمات حتى كان الفلاحون يخشون جلب ماشيتهم وحاصلاتهم إلى أسواق القاهرة حتى لا يصادروها هم بأنفسهم أو أعوانهم . بسع الزامى لتخزينها فى القصور ، وكانت الحكومة غير مهتمة الجانب فى أطراف المملكة ، وكان العدل يباع كالسلعة يختص به أكبر مزيد .. وانتابت البلاد من آونة لأخرى الأوبئة والطواعين والغلاء بسبب قصر مد النيل ..

سلطان تقي ولسكن ؟

لقد وقعت أشنع المظالم الاقتصادية فى عهد السلطان المؤيد وهو العصر

الذى عاش فيه الدجى - فمع اتصاف السلطان بالعلم والتقوى والدين والبعد
عن حب الظهور والميل إلى التمشف ، نقول ومع ذلك وبرغم هذه الصفات
الحميدة كان قليل الحول أمام وزرائه والمواطنين ولكنه مع حبه لنصر
المظلومين لم يفعل شيئاً . .

الدجى شاهد عصره :

هكذا عبر الدجى وهكذا خرج كتابه منبثاً عن هذا العصر وكأنه ثورة
اجتماعية رمزية من هذا المؤلف وكأنه تسليية وعزاء لهؤلاء المفلوكين
« الفقراء » والمغلوبين على أنفسهم . .

ليس الدجى وحده فى مصر :

بل هناك « المقرئى » صاحب الخطط وكشف الغمة برحمة الأمة الذى
درس فيه والمناورة الاقتصادية والسكرات الحبيطة بمصر فى عهده فى مصر
وقبل عهده . .

مؤلفاته

شهد العلماء ببراعته وفصاحته وقوة حجته ، ونرى أن من يتولى الشهادة عند القضاة فقد وصل إلى مبلغ جيد من العلم والشهرة في العلم وقد تذهب بالمذهب الشافعي بحسب الراجح لدينا — لأنه تولى التدريس بمدرسة من مدارس الشافعية وهي المدرسة الاتاكية ولأنه درس الفقه على شيخه ابن حجي سنة ٨١٨ هـ وهو شافعي ولأنه أخيرا ألف في الفقه على المذهب الشافعي . ولهذا ذكر العلماء له عدة مؤلفات أثنى عليها العلماء ولم يصل إلينا منها سوى كتابه « الفلاكة والمفلوكون » . .

١ — فوائد على شرح البخارى . . ولم يذكر مترجموه أى شرح هذا ، ولكن يظهر لى أنه فتح البارى لأن مؤلفه الامام ابن حجر من أشهر علماء الشافعية هذا من ناحية ومن ناحية أخرى أن ابن حجر يسبق عصر الدجلى بقدر يسير فهو أقرب العلماء إلى المؤلف ثم أنه أخيرا من أطول شروح البخارى . .

٢ — مختصر تسكلم فيه على قول الناس فلان هالك وهو في علم رجال الحديث ونقدهم وفيه فوائد كثيرة (١) . .

٣ — الجمع بين الوسيط والخادم الأذرعى وهو في الفقه الشافعي وحسب علمى ليس هناك كتاب باسم المتوسط بل الذى أعرفه كتاب الوسيط للإمام الغزالي رحمه الله في الفقه . يقول العلماء قد بان براعته في هذا الكتاب وقوة عارضته وقد اقتناه شيخه أبو الفضل ابن حجي حتى وجد ضمن مكتبته بعد وفاته قال ذلك للإمام أبو الفضل التبريزى وأنه

(١) ذكر ذلك الدارس للنعيمى ص ١٤٩/٠٠

اشترى منه مجلدات أربعة من تركة الشيخ المذكور وهذا يدل على فضل الرجل الزائد ..

٤ - الفلاكة والمفلوكون :

وهو الذى نحن بصدد دراسته .. والفلاكة والمفلوكون أى الفقير والفقراء ، لماذا سمى الدلجى كتابه : الفلاكة والمفلوكون ؟ :

— حول التسمية : قال الدلجى فى مقدمة كتابه المفلوك وفى ائمة الأعاجم يريدون بها (الرجل غير المحظوظ المهمل - بفتح الميم - فى الناس لاملأقه وفقره » (١) ..

ولم ترد فى صحاح الجوهري ولا فى القاموس للزيدى .

— ولكن مع ذلك يرى الدلجى : أن هناك قربا بين ما فى القاموس من قوله « فلك تفليكا إذا لج فى الأمر فانه يمكن أن يجعل مصححا لهذا الاستعمال وبيانه أن اللجاج لازم للاملاق فانه يلزم من الاملاق وعدم الحظ اللجاج فيكون من باب اطلاق اللازم والمرادة الملزوم (٢) ..

— والدلجى يرد على اختياره هذا بقوله : هو مع ما فيه من التكلف مردود بأن فعل تفعيلا بالتضعيف لا يصح أن يكون اسم المفعول منه بزنة مفعولا ..

— يقول الدلجى - والذى نراه . أنه مأخوذ من الفلك الذى هو

(١) ص ٤ من الكتاب .

(٢) ص ٤ من الكتاب .

جسم محيط بالعالم فكأن الفلك يعارض غير المحفوظ في مراده ويدافعه عنه (١) . .

لماذا اختار الدلجى « الفلاكة » دون الاملاق أو كلمة الفقر ؟

يجيب الدلجى على هذا السؤال بقوله أن الألفاظ الثلاثة الاملاق والفاقة والفقر ونحوها نص صريح في مدلولها بخلاف لفظه « الفلاكة » والمفلوك فإنه يتولد منها بمعونة القرائن معان لائقة بالمقامات على كثرتها وتفاوتها (٢) . .

١ - وماذا فى الكتاب ؟ :

لقد اتبع الدلجى بحق فى بحثه هذا المنهج العلمى الدقيق للبحث مستخدماً المشاهدة والبراهين الاقيسة والاستقراء فلم يترك قضية وتركها مجرد دعوى بلا برهان وإثبات . .

٢ - عن الكتاب والكتاب :

وقد تجلّى فى أسلوب الكتاب خلق العالم تواضعاً وعرفاناً بقدره وحدوده وإمكاناته فهو لم يدع أنه حقق الكمال وأصاب كسب الحقيقة فى كل ما قاله ولسكنه بعكس ذلك يقول : « وأنا أعتذر عما لا يوافق الغرض ولا يصيب الغرض » (٣) وفى آخر الكتاب يقول « هذا آخر ما تيسر لى كتابته فى هذا الغرض مما سهل ومما حضر وفى النفس من معاودته وبسط القول فيه » (٤) . .

(١) س ٤ من كتاب الفلاكة والمفلوكين للدلجى .

(٢) س ٤ المرجع السابق .

(٣) س ٢ من كتاب الفلاكة والمفلوكين .

(٤) س ١٤٤ من المرجع السابق .

٣ - بجمل الكتاب :

الكتاب يتناول موضوع الفلاحة - الفقر - وأوضاع المفلوكين - الفقراء - بمعنى أنه يتحدث عن قلة الحظ الديوى وما يتسبب به صاحبه والأسباب التى تجعل من هؤلاء أغلبية الجنس البشرى ..

فتناول : بعد تحذره عن سبب تأليف الكتاب تناول تحديد معنى الفلاحة والمفلوكون ثم بعد ذلك فصل القول فى دحض الشبهة والتعليلات التى يتعمل بها المفلوكون للابقاء على فلاحتهم فلا عذر ولا حجة للمفلوك فى التعلق بالزهد والتوكل لترك الأسباب والاملاق فى العيش ..

وبعد ذلك تحدث عن الآفات والنتائج السيئة التى تنشأ عن الفلاحة ثم حاول أن يرى الأكثر لصوقا بالفلاحة فذهب إلى أنهم العلماء ثم عقد فصلا لبيان أسباب الفلاحة وفصلا آخر بين فيه استلزام الفلاحة المالية للفلاحة الحالية المعنوية ..

٤ - الدلى كان أحد المنظرين لعلم الاقتصاد والدليل على ذلك :

إذا سلمنا بأن العلم إما وصف لشيء قائم أو تفسير أو تحليل له من حيث جذوره وأسبابه ونتائجه أو توجيه لهذا الشيء الوجهة التى يراها الباحث .. أقول : إذا سلمنا بذلك - وهو مسلم به لدى غالبية العلماء - من أن أى علم له وصف وتحليل وتوجيه ..

فان الدلى بهذا الكتاب الصغير الذى سماه هو بنفسه « مسودة » :

و « أتمودجيا » و « برناجما » وهذه عبارته : « فذوئك مسودة أو

نموذجاً أو برنامجاً أو فتحاً لباب عسى أن يلج فيه من حركة الله على ذلك» (١) ..

فقد جمع الدلجى فى بحثه هذا بين النواحي الثلاثة للبحث العلمى . .
وهنا نتناول بعض المسائل التحليلية والنظرية التى تناولها الدلجى والتى تحتل
أهمية كبيرة فى علم الاقتصاد مما يعنى أن الدلجى كان أحد المنظرين الأوائل
لعلم الاقتصاد سابقاً بقرون عدة آدم سميث وتلامذته ونظرائه . ونشير
إلى نماذج من ذلك :

(أ) ظروف الطلب وعلاقته بالعرض : « التخصص وتقسيم العمل » :

يذكر الدلجى قاعدة إقتصادية أو قانوناً إقتصادياً يتناول التخصص
وتقسيم العمل أو ظروف الطلب أو تطور الصناعات وتقدمها أو تفاوت
البلاد فى الحرف والصناعات حيث يقول « وقاعدة الحرف أن موجوديتها
وكثرتها ومهارة أهلها يدور مع التمدن والحضارة فكلما ازداد القطر
تمدنا وحضارة ازدادت الحرف إحكاماً ومهارة . . فلذلك لا تجدد فى القرى
من المصنوعات ما يوجد فى المدن ولا فى صغير المدن ما يوجد فى كبيرها .
(لما أن رواج الحرف وتطورها هو سر موجوديتها وأحكامها لأن الناس
لا يضعون سلمهم حيث لا تقبل أو لا تتفق وكبر المدينة وكثرة أهلها
يستلزم الاتفاق لا يحتاج الناس واختلاف أغراضهم وهمهم احتياجاً على
البدل والتناوب إلى المصنوعات — واستلزام ذلك لحكم البدلية والنوبة
عدم الشعور والخلود واقتضاه للاتفاق لأن توزيع المجموع مع الكثرة على
البدل والنوبة مستلزم لذلك لا محالة » (٢) ..

(١) ص ١٤٤ من الكتاب .

(٢) ص ٤٨ من الكتاب .

— هذا تحليل إقتصادي دقيق لعلاقة العرض بالطلب ولدور القوة الشرائية والسيولة وأحجام السكان في تزايد الطلب على السلع . كذلك فهو من جهة يبرز دور المنفعة في إضفاء قيم السلع المختلفة وهو في ذلك يعمق ويؤكد ما قاله معاصرة العالم الاجتماعي « ابن خلدون » في مقدمته .

٢ — قدم قاعدة أو قانونا يكشف عن علاقة الدخل بالانفاق الاستهلاكي:

مبيننا أنه كلما زاد الدخل زاد الاستهلاك وهذه عبارته : « وأيضا يقال على وجوه المعاش الثلاث أنه كلما تجدد للإنسان دخل حدد له صرفا . . أما للمباهاة أو إفراطا في الشهوات أو خوفا من سوء القالة أو إكراه مبهض أو لتجديد أمور في صرفه » (١) . .

أى أن الاستهلاك متغير تابع للدخل وهذا ما أكدته النظرية الاقتصادية الحديثة على يد كينز ومن بعده . ويضاف إلى ذلك أن الدلجى بين أن العوامل المسؤولة عن زيادة الاستهلاك بجوار الدخل أنها البدائل الاجتماعية والعوامل النفسية وعوامل أخرى كالمباهاة والترفيه على الأمثال وهناك الاستهلاك الترفى وهناك الخوف من الرمى بالنجل . .

أفلا يكون الدلجى بذلك قد سبق كينز ودوز نبرى وغيرهما من قادة النظرية الاقتصادية الكلية بقرون عديدة . .

وقفه تمويل للدجى

لاشك أن الدجى بهذا الكتاب صغير الحجم قد أسهم إسهاماً كبيراً في الدراسات الاقتصادية ويمكن التحليق على الفكر الإقتصادى للدجى فيما يلى :

أولاً : الكتاب من حيث موضوعه الأول من نوعه :

الدجى رائد من رواد التنمية : وهو دراسة في الفقراء والفقير يعد الأول من نوعه - على حد علم الباحث - فلم يسبق للدجى بكتاب متكامل يتناول هذا الموضوع لامن علماء المسلمين ولا من علماء الشرق والغرب أى أنه بذلك يعتبر رائداً من رواد علم التنمية والتخلف ويكفى أن نعلم أن هذا المجال لم يطرق للبحث العلمى الجاد فى الغرب إلا فى النصف الثانى من القرن العشرين . .

ثانياً : الكتاب من حيث معالجته للمشكلات المثارة :

نلاحظ أن الدجى قد اتخذ منحنى معيناً فى تناوله لهذه القضية « قضية الفقير والفقراء » فقد نظر إلى الفقر والفقراء فهى مشكلتهم نشأت بأيديهم ومن ثم فهم مسؤولون عنها - بيد أن الحق أنه ظاهرة اجتماعية من صنع المجتمع أو هو من صنع المسؤولين والأغنياء ولو نظر الدجى هذه النظرة للموضوع لجاءت المعالجة مختلفة والنتائج أجد متباينة بل الثمرة أعمق . . ثم أنه فى ذلك قد لا يمشى مع قوانين المنهج الإسلامى فى نظريته للفقير والفقراء - كما قدمنا - فى دراستنا فى ملاحظاتنا التى طرحت عن أسباب الفقر وتبين أن هناك أسباباً خارجة فى جملتها عن المفلوكين بيد أنهم قد يشاركون فى

ذلك إذا بدا منهم البطالة والخمول والتوكل المزعوم الذى فهموه . .

يضاف إلى ذلك تناوله لعلاقة العلم والعلماء بالفلاكة والغنى وأنه فى عصور الإسلام الأولى عصور العلم والمعرفة والإزدهار العلمى كان وراء ذلك عامل اقتصادى وضمانة المكافآت والجوائز التى كان يتلقاها العلماء وقد بينا فى الرد عليه أن هذا مجاف للحقيقة . . مع التسليم بأهمية مواقف الحافز والتشجيع العلمى لازدهار العلم والعلماء ولكنها عوامل ثانوية جداً لا يهتم بها العلماء كثيراً . .

ثالثاً: هل العوامل التى أثارها الدجلى كسببات للفلاكة هى حقاً

عوامل للفقر والفلاكة ؟ . .

نستطيع أن نقول بأن نعم بل ونقول أكثر من ذلك أن هذا يعد أجود فصل قدمه الدجلى فى كتابه وبه فقط يمكن اعتبار الدجلى رائداً من رواد علم التنمية الإقتصادية . .

وتفصيل ما أجملناه :

أن الدجلى تناول مجالات النشاط الإقتصادى ومصادر الكسب مصدراً مبدئياً مدنى ما يحيط بكل مجال من أمور تجعله أبعد من أن يحقق لصاحبه غنى وثروة وهو فى ذلك كله قد اكتشف لنا القوانين والنظريات والقواعد التى لها خطورتها فى عمليات التقدم والتنمية . .

فما ظننا برجل يعيش فى القرن الثامن الهجرى « الرابع عشر الميلادى » أى فى الوقت الذى كان الفلام يخيم فيه على أوربا وهو ما سعى بمصطلح العصور الوسطى نقول ما ظننا برجل يقول « إن توفر القدر الكبير من

رأس المال - السيولة - شرط لنجاح النشاط التجارى حتى يجابه به التاجر مختلف الحالات من الرواج والكساد . . ويقول : « كما أنه محتاج إلى خبرة ودراية ومعرفة على درجة عالية حتى يستطيع أن يمارس نشاطه التجارى بكفاءة وفعالية . . »

وأن الواقع يصدق ذلك ويؤكدده :

وللسياسات الاقتصادية والإدارية دوراً : حاسماً في نجاح العمليات الاقتصادية وإخفاقها . .

أليس هذا هو ما نراه اليوم رأى العين في دنيا العالم المتقدم على حد سواء ؟

إن الدلجى بذلك يرتقى بالفكر الإقتصادى درجات حيث يدخل عناصر غير إقتصادية فى صلب عمليات الإنماء وهذا ما أخفق فيه الفكر الغربى ردحاً طويلاً من الزمن ولما يزل بعد إلى حد كبير . .

والعجيب أن الدلجى قد عمم هذا العامل على كافة مجالات النشاط الإقتصادى والتجارى والصناعى الخ . .

يضاف إلى ذلك إدخاله عامل القيم والأنماط الإجتماعية كعامل . حاسم فى إنجاح أو إفشال النشاط الإقتصادى مما لم يلتفت إليه إلا فى العصر الحاضر . .

لنسمع الدلجى يقول « ثم جهات المعاش الثلاث مفتقرة إلى التعاون والتناصح وقد انقطعاً من كافة البشر أو عامتهم لاتساع موجبات التباغض والتحاقد لكثرة متضيات التحاسد » (١) ..

(١) ص ٤ : من الكتاب .

إذن لابد من صلاح البيئة والجو الإجتماعى لضمان نجاح عمليات التقدم :

ومعنى ذلك أنه أدخل منذ وقت مبكر جداً فى صلب نظريته التنمية الاقتصادية عناصر أخرى خارج النطاق الإقتصادى وهو بذلك توصل لما يقوله علماء التنمية اليوم بكل أسى وحسرة من أن من أسباب إخفاق نظرية التنمية الحديثة خلوها من العناصر غير الإقتصادية ..

« ولأول مرة » ثم إن الدلجى وربما لأول مرة فى التاريخ الإقتصادى يشير إلى تواجد نوعين من الأعمال أعمال إقتصادية طبيعية من زراعة وتجارة وصناعة وأعمال غير طبيعية يقوم بها بعض الناس بهدف الكسب والحصول على الثروات والدخول ويضرب الدلجى لهذا النوع أمثلة كثيرة وعديدة رابطاً لها رابطاً مباشراً واضحاً بالآثار والظواهر الإقتصادية وبين أن شيوع مثل هذا الكسب يعتبر أحد العوامل المسؤولة عن شيوع الفلاكة - الفقر - من النوع البشرى ..

والدلجى بهذا يبذر البذور الأولى للفكرة الإقتصادية التى عاشت فيما بعد على يد علماء الإقتصاد الغربيين من التفرقة بين الأعمال المنتجة والأعمال غير المنتجة مع وجود فوارق لا تخفى على من له صلة وثيقة بعلم الإقتصاد..

رابعاً : وللقارىء الكريم ملاحظة نثيرها نيابة عنه :

فقد يلاحظ القارىء الكريم أننا فى بداية بحثنا أشرنا إلى أن الدلجى قد أرجع المسؤولية على الفقراء أنفسهم دون أن يحمل المجتمع أو غيره أية مسؤولية فى ذلك واعتبرنا هذا قصوراً وهفوة من الدلجى ، لكننا عند مناقشة ما قدمه الدلجى من عوامل وأسباب الفقر ، فإننا يستنتج القارىء الأسباب أنه ذكر عوامل أخرى ليست من عمل الفقير ولا حيلة له فيه.

وهذا يمثل تناقضاً مع ما سبق أن أشرنا إليه . . ونحن نتفق مع القارىء فى تلك الملاحظة حيث أن معظم العوامل التى ذكرها الدلجى لا ترجع إلى المفلوك نفسه بل ترجع كما تبين إلى النظام والمجتمع والأمر الطبيعية كعوامل الجو والمناخ والكوارث . .

ومهما يكن من أمر فإن الدلجى وإن كان ذلك يعتبر منه هفوة منهجية إلا أن تناوله لهذه الأسباب وتحليلها هو فى حد ذاته عمل طيب وجيد بغض النظر عما قد يكون فيه من معارضة لما سبق أن قرره . .

وقفه حول التراجم

نتحدث مع الدجى عند تراجمه للعلماء التي اختارها وقد حصرها في العلماء مفلوكين والواقع أنني بقراءتي للتراجم وادعى بأنهم التراجم وادعى بأنهم :

(أ) في التراجم بعد واقع ما هدف له الدجى :

فشلا قضية الزهد : اتصف العلماء في أغلبهم الذين ذكرهم بالزهد والتقلل من الدنيا ومع ذلك سماهم فقراء مفلوكون . . فإذا كان وصفهم بأنهم فقراء من باب الفقر الاختياري فذلك نوافقه عليه أما أنهم فقراء لأنهم لم يجدوا بداً من الفقر فهذا موقف سبق الرد عليه . . ونذكر منهم الخليل ابن أحمد الذي وصفه بقوله / كان منقلبا من الدنيا صبورا على العيش الخشبي الضيق وهذا يدل على زهده وورعه مع أنه لو أراد الغنى والكسب والطول لحصل عليه . .

الامام الترمذى : لم يكن في الشافعية في وقته رأس منه ولا أروع وكان من التقلل على حال عظيم إلخ حديثه عنه (١) . .

ابن مالك النجوى (٢) : انصرفه عن الدنيا ، ومن باب الزهد والورع ولا ملازمة بين الزهد والفلاكة . . .

واقرا ترجمة « المازني » (٣) . .

(١) صفحة ٦٦ من الكتاب :

(٢) ص ٧١ من الكتاب .

(٣) ص ٧١ منه .

تراجم أخرى متناقضة:

أولاً : الغنى(١): بل أن الدلجى نسب الفقر والفلاكة لعلماء اشتهروا بالغنى وقد أثبت هذا بنفسه فى ترجمتهم :

(أ) كيجيى بن أكثم : فإن ترجمته تشهد بضد ما قصده المؤلف (٢) ..

(ب) خضر الكردي : له خطوة عند السلطان يزوره السلطان فى الاسبوع مرتين (٣) : والسؤال هل هو سيء الحال مفلوكا ؟

(ج) الحريرى : شهرته بالغنى ولا تخفى على الدلجى فكيف أدخله ضمن المفلوكين ..

(د) البدر التستري : ثروته طائلة زائدة (٤) .

(هـ) ابن طارق : من التجار (٥) .

ثانيا : صفات أخرى :

(أ) ترجمة الضيف التلمسانى : هذا الصوفى الفاسق وترجمته مذللة بل أن الدلجى لم يحسن حيث أدخله فى الترجمة مع هؤلاء العلماء الأفاضل بل هو من القوادين ومتشبهة إلى العلماء ادعاء فأين منه العفة وكرم الأخلاق ..

(ب) القاضى الفرفيع : قلت بل هو قاضى ساقط فاسق لا علاقة له بما نحن فيه ..

(١) وقارن بصفحة ٤٦ ، ٤٧ .

(٢) ص ٦٦ من الكتاب .

(٣) ص ٧٨ من الكتاب .

(٤) ص ٧٥ من الكتاب .

(٥) ص ٨٩ من الكتاب .

(ج) ابن هانيء الأندلسي : شاعر الخزرة والفلسفة وهو شاعر مجيد /
هذا هو ما وصفه الدجلى به (١) . . فمعلقة هذا بالكتاب ؟

ثالثا : صفة البخل :

وقد أطلق الدجلى على بعض العلماء صفات كالـبخل ثم أدخلهم ضمن
المفلوكين فليس كل بخيل مفلوك — فقير — بل أن البخل قد يكون سببا
من أسباب زوال الفقر ومنهم :

١ — مروان بن أبي حفصة (٢) .

٢ — أبو جعفر النحاس (٣) .

٣ — ابن الخشاب النحوى (٤) .

ومع ذلك : فللقارئ أن يتتبع ما كتبه الدجلى من تراجم فهي تراجم
مختصرة ومفيدة ولكن أساء في الواقع في ترجمة لمن ذكرنا نماذج منهم
كالتلساني والرفيع وابن هانيء وغيرهم . .

(١) ص ٧٦ من الكتاب .

(٢) ص ٨٠ من الكتاب .

(٣) ص ٨٥ من الكتاب .

(٤) ص ٧٨ من الكتاب .

موقف الفقراء من فقرهم

وإذا أسهب الدلجى فى حديثه عن الفقراء لم يشأ أن يستكمل سطور كتابه دون الإشارة إلى موقف الفقير من فقره معلقا من عنده ببعض الاشارات وغالبها الاشارة إلى ما يفرج همهم :

أولا — فبالآدب تارة لعدم قدرتهم على كتمان أسرارهم وذلك حيث يقول « وكذلك أيضا قلما يطيق الانسان استدامة أقوال تحالف مافى باطنه وإذا اتضح أن فى الأقوال تنفس وراحة وتلذذ وتنقيص من آلام الباطل وضحت الحكمة فى انتصاب المفلوكون خطباء وشعراء (١) . .

ثانيا — بترجيح الكمالات النفسية على الكمالات المالية حيث يقول : « ومرة يسلون أنفسهم بترجيح الكمالات المالية بالأدلة الخطائية والتشبيهات الشعرية » (٢) . .

ثالثا — ومرة يذكرون عوارضهم اللازمة بمقتضى الفلاكة ويصوغون لها أعذارا وحكمة وتشبيهات رائعة وكلمات فذة تنقيصا من قبح صورة الفقر وليشغلوا الناس بما أوردوه من محاسن الكلام عن الفكرة فى صورتها الشنيعة (٣) . .

رابعا — ومرة يحولونها إلى نسكت شعرية أو كلمات هزلية لذات الغرض السابق (٤) .

خامسا — ومرة يأمررون بالتناعة ويمجدونها . .

(١) ص ١٢٩ من كتاب الفلاكة والمفلوكون للدلجى .

(٢) نفس المرجع السابق ص ١٢٩ .

(٣) نفس المرجع السابق ص ١٢٩ .

(٤) نفس المرجع السابق ص ١٢٩ .

سادسا — ومرة يذمون الأيام ويتضرعون ويتململون ويستعشرون
ويشعرون ويفتنون وهم يحسنون صنعا — ويقول الدلجى حول هذا :
(إلا أنهم فى كل حال هم الخاسرون وهم ثقلاء يتعذرون لكن لا يعذرون)
أم تسألهم خرجا منهم من مغرم مثقلون) (١) . .

والأغنياء موقف :

وكان الدلجى عادلا حين أشار إلى موقف الأغنياء وهو بذاته رد
عليه حيث أنجى باللائحة على الفقراء أنفسهم قائلا فى كل كتابه (أتم السبب
فى فلا كتكم) فهو هنا يرد على ما جاء فى الكتاب حيث أن للظلم الاجتماعى
سبب رئيسى فى الفلاكة يقول الدلجى (والأغنياء عنهم بمعزل وعن العناية
بما قال الفقراء بألف منزل ، وقد أغناهم الفعل عن القول والفضل عن
الفضول والاعذار عن الاعتذار) (٢) .

وللشعر دولته وأهله :

نثر الدلجى شعرا كثيرا نقلت منه شيئا يسيرا ووضعت العناوين

من عندى :

اعتراف :

إذا فات الفقى شيئا أضحى
بعيدا من عازجة القلوب
جمال الوجه وأو مال عظيم
يزين فى حضور أو مغيب

(١) من ١٢٩ من كتاب الفلاكة والفلكون للدلجى .

(٢) المرجع السابق من ١٣٠ .

فكشّر المال يشفع في المادى
وحسن الوجه يشفع في الذنوب
واحدة بواحدة :

أهل المناصب في الدنيا ورفعتهم
أهل الفضائل محقّرون بينهم
قد أنزلونا لأننا غير جنسهم
منازل الوحش في الإهمال عندهم
فليتنا لو قدرنا أن نعرفهم
مقدارهم عندنا أولو درورهم
لهم مريحان من جهل وفرط غنى
وعند المتعبان العلم والعسدم
الدعاوى الكاذبة :

أهوى الخمول لى أظل مرفها
مما يعانيه بنوا الأزمان
إن الرياح إذا عصفت لواقحا
تولى الأذية شامخ الأغصان
وألصقوا به العيوب :

المرء يحظى ثم يعلو ذكره
حتى يزين بالذى لم يفعل
وترى الفقير إذا تكامل عييه
يرى ويخل بالذى لم يعمل

واللحظ دوره :

والناس في طلب المعاش وإنما
بالجد يرزق منهم من يرزق
لو يرزقون على وزن عقولهم
ألغيت أكثر من ترى يتصدق

الخنول ليس بعيب :

ليس الخنول بعيب
على امرئ ذي جلال
فليسل القدر تخفسي
وتلك خير الليالي

ولا يرضى بالذل :

حياتي حافظ لي ماء وجهي
ورفقي في مطالبتي رفيقي
ولو أن سمحت يذل وجهي
لكنت إلى الغنى سهل طريقي

التسامي :

ما تطعمت لذة العيش حتى
صرت للبيت والكتاب جليسا

أى شيء أعز عندى من العلم فما
ابتغى سواه أنيسا
إنما النذل فى مخططة الناس فدعهم
وعش رئيساً عزيزاً

التسامى :

شغلنا بالعلم عن مكسب الغنى
كما شغلوا عن مكسب العلم بالوفر
وصار لهم خطر من الجهل الغنى
وصار لنا خطر من العلم والفقر

وجهة نظر المفلوك :

وقائله ما بال مثلك خاملاً
أأنت ضعيف الرأى أم أنت عاجز
فقلت لها ذنبى إلى القوم أنسى
لما لم يحوزوه من المجد حائز
وما فاتنى شيء سوى الحظ وحده
وأما المعال فهى عندى غرائز

دعوى التوكل :

وإذا أمرو أفنى الليالى حيرة
وأمانيسا أمينتين توكلنا

إخفاء المحاسن :

ولئن خفيت عن الورى وفضائل
كمد الحسود ونار غيظ الكادح
فالنار فى أشجارها مخبوءة
حتى ينام لها يمينى القادح

مذاهب الناس في الفقر

قد عرفت الإنسانية الفقر والفقراء منذ أزمنة ضاربة في أغوار التاريخ وحاولت الأديان والفلسفات منذ القدم أن تحل مشكلة الفقر والفقراء ، وتخفف من عذاب الفقراء حينما عن طريق الوصايا والمواعظ والترغيب والترهيب ، وتارة عن طريق التحليق التخري في عالم مثالي لاتفاضل ولا طبقات ، ولا فقر ولا حرمان وهو عالم يرسم على صفحات الكتب لا من واقع الناس ، وأبرز مثل لذلك جمهورية أفلاطون ، قبل بضعة قرون من ميلاد المسيح عليه السلام وطوراً عن طريق حركات متطرفة تريد معالجة لانحراف أشد منه ، كحركة « مزدك » في فارس بعد خمسة قرون من الميلاد وقد دعا إلى شيوعية الأموال والنساء . وفي عصرنا هذا استلمت مشكلة الفقر - والمشكلة الاقتصادية على وجه مكانا فسيحاً في عقول الناس وقلوبهم ، واتخذها المخربون الهدامون أداة لإثارة الجماهير ، والتأثير عليها ، وكسبها إلى جانب مذاهبهم اللادينية الباطلة ، بإيهامهم أنها في صف الضعفاء وفي خدمة الفقراء ، وساعد على ذلك جهل المسلمين بنظام الإسلام ، وتأثيرهم بالدعايات المضللة التي منسخت صورته وشوشت جماله ، مستغلة في ذلك الواقع الكئيب لحياة المسلمين . والأفهام الخاطئة لبعض علماءهم في عهود الانحطاط ..

أولا — نظرة التقديس له :

وهؤلاء طائفة من المتزهدين دعاة التقشف والصوفية زعموا أن الفقر ليس شرّاً يطلب الخلاص منه وليس مشكلة يبحث عن حلها فأهلاً بالفقر حيثما حل بل هو نعمة من الله يسوقها لمن يحبه من عباده ليظل قلبه معلقاً بالآخرة راغباً عن الدنيا موصولاً بالله صافياً ذهنه من أضرار المال والمادة رحيماً بالناس بخلاف الغنى الذى يلهى ويطغى و

والفقر مقدس لأنه تعذيب للجسد الفانى لترقية الروح وشاع هذا عند بعض متصوفة المسلمين متأثرين بالثقافات الفارسية والهندية والرهانية المسيحية المبتدعة وغيرها من النحل الدخيلة على حياة المسلمين ولهذا رفع هؤلاء الشعراء قائلين (إذا رأيت الفقر مقبلاً فقل مرحباً بشعار الصالحين وإذا رأيت الغنى مقبلاً فقل ذنب عجلت عقوبته) . .

وهؤلاء من العجب، أن يطلب من هؤلاء تقديم علاج للفقر وما نشأ عنه من خلل فى البنية الانسانية . .

موقف الاسلام من هؤلاء :

يشكر الاسلام على هذه الطائفة نظارتها إلى الفقر خاصة على أنه هو السلوك الذى ينبغى أن يسير عليه الانسان فليس فى مدح الفقر آية واحدة من كتاب الله ولا حديث واحد صحيح والأحاديث الواردة فى الزهد ومدحه والدنيا وذمها لا تفي مدح الفقر فإن الزهد يقتضى ملك شيء ثم يزهد فيه الانسان فالزاهد حقاً من ملك الدنيا وجعلها فى يده ولم يجعلها فى قلبه والاسلام جعل الغنى نعمه ومنة أتمن الله بها على عباده وطالب بشكرها وجعل الفقر اختياراً ومصيبة تحل بالانسان يستعاذ بالله عنها ووضع الاسلام لذلك الحل ..

ثانياً — موقف الجبريين : القضاء والقدر :

وهذه الطائفة تخالف سابقتها في النظرة إلى الفقر وترى فيه شرّاً وبلاءاً ولكنها ترى أنه قضاء وقدر لا يجدى معه الطب ولا الدواء ولا العلاج فقفر الفقير وغنى الغنى بمشيئة الله تعالى وقدره ولو شاء الله لجعل الناس كلهم أغنياء ولكنه شاء أن يرفع بعضهم فوق بعض درجات يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ليعلموهم فيما آتاهم لا راد لقضائه ولا معقب لحكمه إلى غير ذلك من الكلام الحق الذي يراد به الباطل . .

والعلاج الذي يقدمه هؤلاء للفقراء هو وصيتهم لهم بأن يصدقوا على الاستيلاء ويقنعوا بالعطاء فالقناعة كنز لا يفنى وثروة لا تنفذ والقناعة تعنى الرضا بالواقع على أى حال كان . .

النظرة الجبرية :

وهؤلاء زعموا أن الفقر والغنى أمر محتوم وقدر محسوم لا راد له ولا حيلة في دفعه وأن غنى الغنى بمشيئة الله وفقر الفقير بمشيئة الله قالوا فلايرض كل واحد بوضعه . .

فحين احتجوا بمشيئة والقدر وماهم الله بالضلال المبين يقول تعالى :
« وإذا قيل لهم انفقوا مما رزقكم الله قال الذين كفروا للذين آمنوا أنطعم من لو يشاء الله أطعمه إن أنتم إلا في ضلال مبين » (١) . .

وأى ضلال أبين من أن يقيد هؤلاء بمشيئة الله بأهوائهم فإذا شاء الله أن يطعم عاجزاً أو محتاجاً في نظرهم أنزل له من السماء خبزاً وإداماً أو

سمعتا وعسلا؟ وهذا قادر فعلا على ذلك ولكنهم لو عقلوا وأنصفوا
ألمبوا أن الله يرزق الناس من بعضهم من بعض وأن القادر حين يقوم
بسكفاية الحاجز إنما يكفيه بمشيئة الله . .

فالمريض بقدر الله والعلاج بقدر الله والمؤمن الصادق يدفع قدره بقدر
كما يدفع الجوع بالخذاء والعطش بالشرب . .

فإذا كان الفقر داءً فإن الله تعالى جعل له دواءً . . أما القناعة التي
فسروها هي الرضا بالدون من العيش والحياة الطون والذلة والمهانة والقيود
عن السعي إلى الغنى الحلال فالرسول عليه السلام كان يسأل الغنى والتقى^(١)
ودعا لصاحبه أنس بقوله (اللهم أكثر ماله)^(٢) وأتى على صاحبه أبي بكر
الصديق بقوله (ما نفعتي مال مثل ما نفعتي مال أبي بكر)^(٣) . .

ولكن القناعة تبنى أمرين :

أحدهما : أن الإنسان بطبيعة يجب المال ويحرص على الدنيا فأمر
بالاعتدال في ذلك والسعي للغنى لا بالشهره وعليه أن يحمل في طلب
الرزق^(٤) . .

ثانيهما : أن يوقن السلم بأن الله فاضل بين الناس في الرزق كما فاضل
بينهم في المواهب . . يوسط الرزق لمن يشاء ويقدر^(٥) فلا بد أن يكون
المسلم واقعيًا يحترف بحياته كما هي لئلا يعيش في هم ونصب جريًا وراء وهم
كاذب . .

(١) أخرجه مسلم .

(٢) أخرجه البخاري .

(٣) أحمد في المسند .

(٤) ص ٢٠ من الكتاب .

(٥) سورة الإسراء الآية رقم ١٧ .

ثالثا : طائفة الرأسماليين :

الفقر مشكلة وشر والمسؤول عنه الفقير ، أو الحظ أو القدر ، أو أى سبب لكن ليس المجتمع وليس الدولة وليس الأغنياء فكل فرد مسؤول عن نفسه حر فى تصرفه حر فى ماله . . وزعيم دولة قارون « قال إنما أوتيته على علم عندى »^(١) فهم يرون أن ما جمعه من مال بذكائهم وبجدتهم فإن تصدق على الفقير بفضله وشعارهم « أنطعم من لو يشاء الله أطعمه »^(٢) . . وهذه النظرة المادية سادت أوروبا فأصبح الفقير كما يقول : الدكتور القرضاوى « فى هذا المجتمع أضحى من الأيتام على مأدبة اللثام » لاحق لهم يطالبون به ولا سند لهم يعتمدون عليه . . . فهى أنانية منفرطة لا تنظر إلى صغير أو فقير أو ضعيف أو زمن حتى ديس الفقير تحت الأقدام وعملت المرأة تحت وطأة الفقر وكذلك الأحداث ونسب الكحول والعجائز فى حظائر يأكلهم النسيان حسب ما يحلو له وثار الفقير تحت هذه الظروف وطالب بحقه . .

والاسلام يرد على الرأسمالية :

فالرأسماليون يرون أن المالك الحقيقى للمال هو الفرد نفسه فهو صاحب الحق الأول والأخير يتصدق منه إن شاء ويهمل إن شاء ويسرف إن شاء ولكن الإسلام يرى أن المال مال الله هو خالقه وواهبه وأن الغنى مستخلف فيه وأمين عليه فالاسلم نائب عن المالك الأصلى فى رعايته وتنميته وتوزيعه وفقا لأوامره وممرضاته « وآتوهم من مال الله الذى آتاكم »^(٣)

(١) سورة القصص الآية ٧٨ .

(٢) سورة يس الآية ٤٧ .

(٣) سورة النور الآية ٣٣ .

«وانفقوا مما رزقناكم»^(١) فالإسلام يلزم المسلم الغنى بأحد أركان الإسلام — الزكاة — أن ينفق على الفقير فإن حجب الزكاة قوتل واعتبر مرتداً عن الإسلام بالإضافة إلى ترغيبه في البذل ووعد به بأن الله يخلقه «وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين»^(٢) . .

رابعاً : موقف الاشتراكية :

فرح الفقير بالاشتراكية حين رفعت دعوى نصرة الفقير شعار النصر له بمن ظلمه فصودرت أموال الأغنياء وحرموا من ثرواتهم وألغت الطبقات بعضها على بعض وتأججت نيران الحقد الدفينة وحاربوا مبدأ الملكية الفردية وحرموا على الناس الملك الفردي « ثروات الإنتاج لـكنهم لم يقدموا للفقير شيئاً بل أخذوا امبراطوريو الأحزاب الحاكمة حرم الأغنياء من غناهم وساووا الفقراء في فقرهم . .

والإسلام يرد على الاشتراكية :

فهؤلاء الذين لا يرون علاجاً للفقير إلا في تحطيم طبقة الأغنياء ومصادرة ما ملكوه ويحرمون مبدأ الملكية الفردية ويوغرون صدور الناس فإن الإسلام ينكر نظرهم من أساسها « لأن هناك أغنياء شكروا على إعطائهم المال وأدوا حقه كاملاً حق الله وحق الناس ولا يجوز أن تعافب طبقة بأسرها بذنب أفراد منها « ولا تزر وازرة وزر أخرى »^(٣) « كل امرئ بما كسب رهين »^(٤) . .

(١) سورة المنافقون الآية ١٠ .

(٢) سورة سبأ الآية ٢٩ .

(٣) سورة الأنعام الآية ١٦٤ .

(٤) سورة الطور الآية ٣١ .

ثم أن إفى اقرار الملكية الفردية إشباعاً لدافع فطرى أصيل ألا وهو غريزة حب التملك نظراً لما يترتب عليهما من آثار ولكن يضع حدوداً ويقيدوا للملكية الفردية ويجعلها أساساً لنظام الاقتصاد . .

فإذا استغل الناس أو بهضهم ملكياتهم وجاروا فيها لا يعنى فساد مبدأ التملك فالفساد فى أنفس الناس فإن صلحوا فالمال خير . . نعم المال الصالح للرجل الصالح^(١) . وإن فسدوا فالوزر عليهم لاعلى التشريع . .

ثم إن الإسلام لا يقبل علاج مشكلة ما إذا حصلت بإيجاد مشكلة أخرى أسوأ منها وهذا ما يحصل بالنسبة للاشتراكية فقد عاجت مشكلة الرأسمالية بمشكلاتها هى فهو أسوأ آثاراً وأكثر فساداً فى الأرض . . ونجحوا فى تعميم الفقر واحتيجان المال لهم . .

ما هو الفقر ؟

قال الراغب فى المفردات (الفقر يستعمل على أربعة وجوه) :

الأول : وجود الحاجة الضرورية وذلك عام للإنسان بما دام فى دار الدنيا بل عام للوجودات كلها وعلى هذا قوله تعالى « يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله »^(٢) وإلى هذا الفقر آثار بقوله « وما جعلناهم جسداً لا يأكلون الطعام »^(٣) أى لهم محتاجون إلى الطعام . .

الثانى : عدم المقتنيات : للفقراء الذين أحصروا فى سبيل الله — إلى قوله أن يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله »^(٤) وعليه آية الصدقات . .

(١) مسند الإمام أحمد - ١٩٧/٤ .

(٢) سورة فاطر الآية ١٥ .

(٣) سورة الأنبياء الآية ٨ .

(٤) سورة النور الآية ٣٢ .

الثالث : فقر النفس : وهو الشره المعنى بقوله عليه السلام (كاد الفقر أن يكون كفرا) والمعنى بقولهم : من عدم القناعة لم يفده المال غنى . .

الرابع : الفقر إلى الله : والآيات الأخرى والأحاديث الدالة على حاجة الناس إلى الله تبارك وتعالى كثيرة وعنى بقوله « انى لما أنزلت إلى من خير فقير »^(١) . .

والفقر نسبي :

فشكلة الفقر لا زمت الانسانية عبر التاريخ إلا أن الإنسان لا يشعر بوطأة الفقر إلا ندر يحيا بزيادة حاجاته تبعا لدرجة تطوره وتقدمه فالإنسان الأول رغم قلة موارده لم **يكن** يشعر بوطأة الفقر نظراً لقلة حاجاته وتطلعاته وطموحاته . .

فمسألة الفقر إذن نسبية تختلف باختلاف الزمان والمكان ولاشك أن فقر العصر الحاضر يعتبر غنيا بالنسبة إلى إنسان العصر القديم كما أن متوسط الحال في مصر والهند يعتبر فقيرا بالنسبة لمتوسطى الحال في أمريكا وأوربا^(٢) . .

وفي هذا يعكس الفقر التفاوت في الدخول والتفاوت في سد ذاته يعترف به الاسلام لأنه سنة كونية « والله فضل بعضكم على بعض في الرزق فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت أيماهم »^(٣) . .

(١) سورة القصص الآية ٣٤ .

(٢) الموسوعة / للجمال ص ٣٥ .

(٣) سورة النحل آية ٧١ .

ويقول تعالى « أهرم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ورحمة ربك خير مما يجمعون » (١) . . وقال تعالى « وهو الذي جعلكم خلائف الأرض ورفع بعضهم فوق بعضكم أفوق ببعض درجات ليلوكم فيما آتاكم » (٢) والهدف من التفاوت والله أعلم هو التسخير والابتلاء والتسخير هنا تسخير عمل ونظام لا تسخير قهر وعبودية فالإسلام لا يعترف إلا بالتعاون على أن الجميع يحتاج بعضهم إلى بعض (٣) . .

(١) سورة الزخرف آية ٣٢ .

(٢) سورة الأنعام آية ١٦٥ .

(٣) د. محمد الهادي النجار - الإسلام والاقتصاد - صدر سلسلة عالم المعرفة بالكويت - عام ١٩٨٥ م - ١٤٠٣ هـ .

الفصل الأول

البعد العقدي لمشكلة الفقر

مقدمة

عمل الدلجى على استجلاء ما قد يكون وراء الفقر من عوامل عقائدية تولد عنها أنتيجته ، ثم قام بتحليل مارآه من هذه العوامل مبينا كيف أنها لا يصح أن تنتج هذه المشكلة .

وذلك من خلال حديثه عن :

١ — مسألة القضاء والقدر : وأنه لا يحتاج به على وجود الفقر .

٢ — مسألة التوكل : وأنه لا يحتاج به على وجود الفقر .

٣ — ومسألة الزهد والورع : وأنه لا يحتاج به على وجود الفقر .

وقبل أن ندخل فى تحايل ومناقشة آراء الدلجى تجاه تلك المسائل الثلاث، نرى - من وجهة نظرنا - أن مجرد تعرضه لهذا البعد العقائدى فى مشكلة الفقر أمر يستحق التنويه خاصة إذا علمنا أن الكثير من الفقراء قد يتعاملون أو قد يعتنرون عن فقرهم بعامل أو بآخر من تلك العوامل .. كما أن تأثير الإعتبارات النفسية فى سلوك الإنسان أمر واضح غير مجهول . .

لكنه مع ذلك يبقى هنا تساؤلات موجهة للشيخ الدلجى لم يجب عنها فى كتابه الذى نقوم بتحليله ففها مثلا :

أن الدلجى يلوم الفقر وحده :

حيث أن حديثه انصرف إلى الفقراء وكأنهم وحدهم هم الذين أوجدوا لأنفسهم هذه المشكلة ، بيد أن حقيقة الأمر وواقعها أن الفقراء ظاهرة

اجتماعية تنشأ في المجتمع وتتضافر على نشأتها عناصر عدة قد لا يكون أهمها ما يرجع إلى الفقراء أنفسهم وهو ما أبرزه الدلجى إبرازاً واضحاً يبدو وكأنه لا سبب للفقير غير الفقراء أنفسهم ، بل إن ذلك يرجع أيضاً إلى النظام القائم والعلاقات السائدة ونوعية الفئات الفنية القادرة المتظلمة فيما بينها والتي نسيت حق الفقير . .

فكم كان هاماً ومطلوباً أن يدلى الدلجى بدلوه في هذا الاتجاه مبرزاً مسؤولية غير الفقر والفقراء ، ومبرزاً أيضاً مسؤولية الأنظمة السائدة عن تفشي هذه الظاهرة . .

نعم لقد بين بوضوح مدى سوء هذه المشكلة ولكن كان عليه أن يبين أن مثل هذه المشكلة تلك الحالة المتدنية لا يرغب فيها أحد ، وحيث أصيب بها فرد فهمى في حقيقة الأمر شبه مفروضة عليه فرضاً . .

فلو أن الدلجى وسع نظره تجاه هذه الناحية لتقديم لنا القدر الطيب من المعرفة المتعلقة بالنظم والعلاقات الاجتماعية ، وكذلك بالسياسات المتنوعة لعلاج هذه المشكلة ولكنه لم يفعل وهذا من مأخذنا عليه . .

ليس الدلجى وحده :

ولقد فعل هذا التنوية من جاء بعده بقرون عدة في الغرب وهو القس « مالتس »^(١) الذي حمل الفقراء وحملهم مسؤولية فقرهم مبرئاً المجتمع والنظام القائم من تبعه الإسهام في وجودها وهذا مما يشير لدينا تساؤلاً عما إذا كان « مالتس » اطالع على كتاب الدلجى أم أنه مجرد توارد خواطر وهو الذي يترجح لنا .

(١) ولد توماس مالتس سنة ١٧٦٦ اشتهر بأرائه المتشابهة في السكان وقام برحلات في أوروبا كاملة وألقى سلسلة من المحاضرات وأشهر مؤلفاته مقالة عن السكان دام ١٧٩٨ وبحث في تطور الرعي توفي سنة ١٨٣٤ م.

فهذا قصور في المعالجة :

ولا شك أن التحليل العلمي الدقيق لهذه المشكلة يبرز أن مثل تلك المواقف والمعالجات لا تزال قاصرة وبحاجة إلى مزيد من التعميق والبحث المتواصل . .

ثم أن المنهج الإسلامى المتمثل فى القرآن الكريم والسنة النبوية قد تناولوا هذه المشكلة تناولاً شاملاً مبرزاً دور العناصر المختلفة فيها مؤكداً على مسؤولية الأنظمة السائدة والفئات القادرة مالياً فى إحداث المشكلة وتعميقها مع عدم إغفال مسؤولية الفقير نفسه . .

فقد تناول القرآن والسنة بالتفصيل مسألة الملكية والتوزيع للدخول والثروات ، ومسألة الحقوق والواجبات ، ومسألة التكامل والتعاون والتضامن ويكفى كنموذج لذلك فرضية الزكاة واعتبارها ركناً من أركان الإسلام فهى حق المال وهى حق الفقير والمسكين ولا شك أن كل ذلك يمثل الأرضية الصلبة للجمتمع إن لم تمنح منه ظاهرة الفقر كلية فإنها على الأقل تخف وتنكمش لتصبح مجرد حالات فردية وعارضة خفيفة التأثير والهرجات هذا إذا تحقق التطبيق الإقتصادى الإسلامى بكامله فإن الفقر ومشكلته يزويان ويكادان لا يظهران على السطح إلا فى القليل الأقل وسرعان ما تحل — بضم التاء — مشكلة الفقر عند ظهورها نتيجة التكافل والتعاون الذى أمر به الإسلام . .

أولاً : عذر الفقير

القضاء والقدر والرد عليه

حسبنا من الدلجى أن يطرح هذا الموضوع ليبين بجلاء ووضوح رفض هذه الشطرية سواء قال بها الفقراء أنفسهم أو قال بها الأغنياء الجاحدون نعمة الله عليهم الذين قالوا : « أنطعم من لو يشاء الله أطعمه » (١) . .

أقول : تحدث الدلجى عن هذه المسألة ليقطع عذر الفقراء وتعلمهم بأن ما هم عليه من فقر أمر خارج عن نطاق قدراتهم ومسؤولياتهم إذ أنه من فعل القضاء والقدر فهو أمر مقضى به ومقدر عليهم من قبل الله تعالى ولا راد لقضائه ولا حيلة لدفعه ، فبين الدلجى بأسلوب على رصين أن ذلك خطأ وأن القضاء والقدر لا يحتاج بهما في مثل تلك الحالة على أنهما معوقات للفقير . .

فالإحتجاج بالقضاء والقدر غير مقبول من الفقراء لأنه مطلوب منهم العمل والإجتهد فعن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال : (كتبنا فى جنازة فى بقيع الفرق فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعد وفعدنا حوله ومعه شخصرة فتمسك فجعل يمسك يمسكه ثم قال ما منكم من أحد من نفس منهوسة إلا وقد كتبت شقية أو سعيدة قال فقال رجل يا رسول الله أفلا تمسك على كتابنا وندع العمل فقال من كان من أهل السعادة فسيصير إلى عمل أهل السعادة ومن كان من أهل الشقاء فسيصير إلى عمل أهل الشقاء ثم قرأ « فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى » (٢) وفى لفظ للبخارى

(١) سورة يس آية ٤٧ .

(٢) سورة الليل الآيات ٥ ، ٦ ، ٧ ، ٨ ، ٩ ، ١٠ .

« إعملوا فكل ميسر لما خلق له فسبق المقادير بالمشقاة والسعادة لا يقتضي ترك الأعمال بل يقتضي الاجتهاد والحرص فإن العبد ينال ما قدر له بالنسب الذي أقدر عليه ويمكن منه وهيب له فإذا أتى بالسبب أوصله إلى القدر والذي سبق له في أم الكتاب وكلما زاد اجتهادا في تحصيل السبب كان حصول المقدور أدنى إليه وهذا كما إذا قدر له أن يكون أعلم أهل زمانه فإنه لا ينال ذلك إلا بالاجتهاد والحرص على التعلم وأسبابه وإذا قدر له أن يرزق الولد لم ينل ذلك إلا بالنكاح أو التسرى والوطء وإذا قدر له أن يستغل من أرضه من المغل كذا وكذا لم ينله إلا بالبذر وفعل أسباب الزرع وإذا قدر الشبع والرى فذلك . موقوف على الأسباب المحصلة لذلك أكل الشرب واللبس وهذا شأن أمور المعاش والمعاد فمن عطل العمل إتكالا على القدر السابق فهو بمنزلة من عطل الأكل والشرب والحركة في المعاش وسائر أسبابه إتكالا على ما قدر له . .

وقد فطر الله سبحانه عباده على الحرص على الأسباب التي بها مرام معاشهم ومصالحهم الدنيوية بل فطر الله على ذلك سائر الحيوانات فمكنا الأسباب التي بها مصالحهم الآخروية في معادهم فإنه سبحانه رب الدنيا والآخرة ما هو الحكيم بالقيمة من الأسباب في المعاش والمعاد وقد يسر كلا من خلقه لما خلقه له في الدنيا والآخرة فهو مهيا له ميسر له . .

وقارن باحتجاج آدم وموسى فعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (إحتج آدم وموسى فقال موسى يا آدم أنت أبونا خيبتنا وأخرجتنا من الجنة فقال له آدم أنت موسى اصطفاك الله بكلامه وخط لك التوراة بيده أتلو مني على أمر قدره الله على قبل أن يخلقني بأربعين سنة فقال النبي صلى الله عليه وسلم فحج آدم موسى فحج آدم موسى فحج آدم موسى .

(٤ — الفكر الإقتصادى)

وعن جابر بن عبد الله قال جاء سراقه بن مالك بن جعشم فقال يا رسول الله بين لنا ديننا كأننا خلقنا الآن فبم العمل اليوم أفبما جفت به الأقدام وجرت به المقادير أم فبما يستقبل قال : لا بل فبما جفت به الأقدام وجرت به المقادير قال ففبم العمل ؟ فقال اعملوا فكل ميسر) . . . رواه مسلم . . .

وعمران بن حصين قال قيل يا رسول الله اعلم أهل الجنة من أهل النار فقال نعم فقال ففبم يعمل العاملون فقال كل ميسر ما خلق له) . . . متفق عليه^(١) .

(١) قال ابن القيم الجوزية تعليقا على هذه الأحاديث والآثار في كتابه شفاء العليل . . . ص ٤٥ « فاتفقت هذه الأحاديث ونظائرهما على أن القدر السابق لا يمنع العمل ولا يوجب الاتسكال عليه بل يوجب الجهد والاجتهاد فإن النبي صلى الله عليه وسلم أعلمهم بالقدر السابق وجريانه على الخليقة بالأسباب .

ابن القيم الجوزية - شفاء العليل في القضاء والقدر والحكمة والتعليم ، ص ٤٤ وما بعدها - والأحاديث المذكورة متفق عليها .
انظر المستدرك للحاكم ٢/ ٤٦١ .

ثانياً : عذر الفقير التوكل على الله والرد عليه

وعذر آخر قال به الفقراء أنه محض التوكل على الله فهم لا يعملون ولا يرغبون في العمل - وذلك في مجموعهم - لأن هذا يناقض التوكل على الله القائل « ومن يتوكل على الله فهو حسبه »^(١) والقائل « وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين »^(٢) وآيات التوكل المثبوتة في القرآن الكريم . .

ولا شك أن التوكل عميدة المسلم ولا يصح إسلام المرء ولا إيمانه إلا إذا رسخت لديه صفة التوكل وآيات القرآن تترى مبينة لذلك التوكل وتؤكد عليه وكذلك الأحاديث الصحيحة هذه نقطة أولى يجب إبرازها والوعى الكامل بها فلا إسلام ولا إيمان بدون توكل .

لكن السؤال الذي نطرحه الآن : هو ما أثر هذه العقيدة على السلوك الإلزامي للمسلم بوجه خاص وسلوكه العلني بوجه عام ؟ هذا هو محط القول وهو نفسه ما توجه إليه الدلجى وآثاره بوضوح . .

فمنذ القديم ومنذ بداية ظهور الإسلام فهم التوكل من قبل بعض المسلمين على أنه يكفي بمفرده مع عدم تناول الأسباب وترك العمل ، ثم تطور هذا المفهوم إلى أن وصل إلى اعتقاد أن العمل والأخذ بالأسباب منافي للتوكل ، وقد ترتب على ذلك وقوع من اعتقد هذا الاعتقاد في حرج ومأزق فإنه بين أمرين لا ثالث لهما فإما أن يترك والأخذ بالأسباب مع احتفاظه بتوكله على الله وفي ذلك حرج عليه ومشقة وشدة وسوء الآثار على المستوى الفردي والمستوى الجماعي ، ولما أن يترك التوكل ويأخذ بالأسباب وفي ذلك ما فيه على مستوى العقيدة التي فهمها ومخالفته لها ،

(١) سورة الطلاق آية ٣ .

(٢) سورة المائدة آية ٢٣ .

والملاحظ أن من أوقع نفسه في هذا المأزق الفكري قد فضل ترك الأخذ
بالأسباب محتفظاً بما فهمه فهمًا خاطئاً عن التوكل مما ولد طائفة تظهر في كل
عصر تترك العمل الدينى والنشاط الإقتصادى متذرعة بأنها متوكلة على
الله وبأن ذلك النشاط يناقض التوكل وبالتالى ينهى العلماء للرد عليهم وإيضاح
الحقيقة نظراً لسوء الآثار الاجتماعية والإقتصادية المترتبة على تفشى هذه
الظاهرة بالإضافة إلى ما فيها من غلط فكري ودينى . .

ولقد ساهم الدلجى كغيره من العلماء فى تجلية هذه الحقيقة واستمر المد
الفكرى النير بعده حتى هذا العصر الذى ساهم أيضاً مفكروه بالكتابة
حول هذا الموضوع لما يوجد من موجات صوفية متطرفة هى خطر على
الجمعة بالإضافة إلى انتشار البطالة التى اختاروها لأنفسهم بحجة التوكل
على الله وقعدوا أمام مرديهم لاشئ سوى البطالة التى تخل بنشاط المجتمع
الإسلامى وتصادم نصوص القرآن والسنة الحاثة على العمل والكسب
لأنه من الأخذ بأسباب القوة المادية حتى يستمر عز الإسلام
والمسلمين . .

مفهوم التوكل على الله :

وقبل أن نكتب رأى الدلجى حول هذه المسألة وهو رأى متفق مع
غيره من علماء السلف والخلف فى أن التوكل على الله وترك الأسباب لإنجاء
يخالف الشريعة ولا غنى للفقير بهذا . . نخرج بعجالة سريعة على الكتاب
والسنة وما قاله العلماء حول ذلك ونختم البحث بنقولاً من كتاب الدلجى
نفسه الذى نقوم بدراسته ، وتتلو ذلك بسطور عن ابن قيم الجوزية . .

أولاً : التوكل في القرآن الكريم :

القارىء للقرآن الكريم يجد هذه الكلمة ومشتقاتها وردت كثيراً ومن دراسة السياق الذى وردت فيه يلاحظ الباحث أنها لم ترد على الإطلاق يقصد ترك الأسباب وعدم بذل الجهد والنشاط بل على العكس من ذلك وردت في معرض الحث على الأعمال وخاصة الأعمال الشاقة المضنية مثل الحروب وغيرها في سورة آل عمران يقول الله : . . « فإذا عزم فتوكل على الله »^(١) فاتوكل على الله مرحلة لاحقة تسبقها مرحلة العزم والمجال مجال حرب وقتال وتحريض فهو أعنف الأعمال . . ويقول الله تعالى « خذوا حذركم »^(٢) ويقول مخاطباً مريم عليها السلام « وهزي إليك يمينك نخلة تساقط عليك رطباً جنياً »^(٣) فلو لم تهز النخلة لم يتساقط عليها الرطب مع أن الله قادر على ذلك ولكن لا بد من فعل الأسباب . ويقول تعالى « وتزودوا فإن خير الزاد التقوى »^(٤) وهو خطاب عام للمسلمين ويذكر العلماء أن سبب نزول هذه الآية هو أن أناساً من أهل اليمن حجوا ولم يأخذوا معهم زاداً بحجة التوكل على الله وذهبوا يسألون الناس ويستجدونهم فنزلت الآية في الرد عليهم ولكن مع ذلك فالعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فهو عام للمسلمين في الأمر بالتزود وأخذ الزاد في كل رحلة حتى لا يحتاج المسلم إلى غيره وهو أخذ بأسباب الحيلة والحذر .

والآيات في الأمر بالأخذ بالأسباب كثيرة جداً ولا تنافي في التوكل على الله .

(١) سورة آل عمران آية ١٥٩ .

(٢) سورة النساء آية ٧١ .

(٣) سورة مريم آية ٢٥ .

(٤) سورة البقرة آية ١٩٧ .

ثانيا : التوكل على الله والأستغناء بالأسباب في السنة :

(أ) صحح الرسول عليه السلام سلوك أحد الأفراد عندما وجده قد انحرف والنبس عليه الأمر حيال هذه المسألة حيث نرك بعيره بغير عقال متسرعا ومحتجا بأنه متوكل على الله فقال له عليه السلام « اعقلها وتوكل »^(١).

(ب) ولقد كان عليه السلام هو المعلم للناس جميعا فهو المتوكل على الله حق توكله ومع ذلك كان يأغتنه بالأسباب لأن الله تعالى جميل لكل شيء سببا فقد لبس المغفر حالة الحرب حين دخوله مكة عام الفتح . . وكان عليه السلام إذا أراد سفرا للغزو ورى بسفر آخر أو بجهة غير الجهة التي يريد، بل إنه قال أنى لأرى الشاب يعجبني فأسأل هل له حرفة فإذا قيل لا سقط من عيني^(٢) . وهو القائل عليه السلام : « ما أكل أحد طعاما قط خيره من أن يأكل من عمل يده وأن نبى الله داود كان يأكل من عمل يده »^(٣) . واعتبر عليه السلام أن الساعى لرزقه وإعفاف نفسه وعلى عياله له أجر المجاهد في سبيل الله وأقرأ هذه القصة (مر على النبي صلى الله عليه وسلم رجل فرأى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلده ونشاطه فقالوا يا رسول الله لو كان هذا في سبيل الله فقال عليه السلام « إن كان خرج يسعى على ولده صغاراً فهو في سبيل الله وإن كان خرج على أبوين شيخين

(١) ابن حبان - الموارد - ص ٦٣٣ .

(٢) التراتيب الإدارية - للسكتاني - ص ٢/٢٢ .

(٣) انظر : المهرج السنة للامام بغوى - رقم الحديث ٢٠٢٦ ج ٦/٨ - المكتب الإسلامى بيروت - (٥٠٥ ت) ، صحيح البخارى ٢٥٩/٤ البيوع - باب كسب الزجل وعمله بيده . . .

كبيرين فهو في سبيل الله وإن كان خرج يسعى عل نفسه يعفها فهو في سبيل الله وإن كان خرج يسعى رياءاً ومفاخرة فهو في سبيل الشيطان» (١).

وكان عليه السلام إذا وجد إنساناً يسأل الصدقة وهو قادر على العمل يهيء له أسباب العمل ويحذره من أن يسأل وهو يستطيع المكتسب حفاظاً على ماء وجهه وحرمت المسألة على الغنى والقوى المكتسب إلا في ظروف خاصة ومستثناة . .

وجاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأله شيئاً من المال فقال له عليه السلام أما في بيتك شيء ؟ قال بلى جلس « كساء غليظ » فليس بعضه ونهسط بعضه ، وقعب « وعاء » نشرب فيه الماء فقال الرسول صلى الله عليه وسلم انتنى بهما فأتاه بهما فأخذهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده وقال من يشتري هذين ؟ قال رجل أنا آخذهما بدرهم قال صلى الله عليه وسلم : من يزيد على الدرهم ؟ مرتين أو ثلاثاً قال رجل أنا آخذهما بدرهمين فأعطاهما الأنصاري وقال له اشتر بأحدهما طعاماً فانبذه إلى أمك واشتر بالآخر قدوماً فانتنى به فأتاه به فشد رسول الله صلى الله عليه وسلم عوداً بيده ثم قال اذهب فاحتطب ولا أرينك خمسة عشر يوماً ففعل بفاء وقد أصاب عشرة دراهم فاشترى ببعضها ثوباً وبعضها طعاماً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا خير من أن تجيء المسألة نكتة في وجهك يوم القيامة إن المسألة لا تصلح إلا لذي ثلاث الذي فقر مدفع أو لذي غرم مفطع أو لذي دم موجع » (٢) . ويقول عليه السلام « من أمسى كالاً من عمل يده

(١) مسند الإمام أحمد ٣/ ٣٠٠ .

(٢) تقدم ترجمته .

أمس مغفوراً له يوم القيامة»^(١) ويقول عليه السلام «اعملوا فكل ميسر لما خلق له»^(٢).

وقد أراد أحد الصحابة الخل والاعتكاف لذكر الله فقال عليه السلام لا تفعل فإن مقام أحدكم في سبيل الله أفضل من صلاته في بيته ستين عاماً»^(٣).

ويقول عليه السلام : الساعى على الأرملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله أو القائم الليل الصائم النهار»^(٤).

والسنة مليئة وثرة بالشواهد القولية والفعلية والإقرار منه عليه السلام لصحابته في طلب الكسب والحث عليه وعدم القعود عنه وكان كثيراً ما يحثهم على الصدقة ويرغبهم فيها ولا صدقة إلا من الفائض (وخير الصدقة ما كان عن ظهر غنى)^(٥) وكان يفرح بصدقات صحابة ومساهماتهم في سبيل الله وكان هذا منع عليه السلام إقراره للآخذ بالأسباب مع التوكل على الله حق توكله ففعل السبب لا ينافي التوكل على الله . .

(٢) الطبراني في الأوسط وأخرج الإمام محمد بن الحسن الشيباني قوله (ص) « أنه من الذنوب ذنوباً لا يكفرها إلا الله في طلبه المعيشة » ص ٦٢ من كتاب الكسب .

(٣) تقدم تخرجه .

(٤) الم. يدرك للحاكم ١٦٨/٢ .

(٥) سنن ابن ماجه - رقم الحديث ٢١٤٠ .

(٦) المسند للإمام أحمد ٢/٢٧٨ ، البخاري ومسلم ، وراجع في ذلك أيضاً تحفة المحتاج إلى أدلة المنهاج لابن الملقن رقم ١٠٠١ ، ابن حبان ٦/٢٢ .

ثالثاً: « في عهد الخليفة الراشد عمر بن الخطاب » :

برزت هذه الفئة المدعية للتوكل وأنكر عليهم عمر ما هم عليه وأجلاهم عن جلوسهم ومقاعدهم قائلاً لهم : « قوموا فاطلبوا الرزق فإن السماء لا تمطر ذهباً ولا فضة »^(١) ، وفي مناسبة أخرى يقول (إني لأرى الشاب يهيجني فأسأل هل له حرفة فإن قيل لا سقيط من عيني)^(٢) ، وفي مناسبة ثالثة يقول (التوكل على الله أن تبذر البذرة في الأرض ثم تتوكل)^(٣) . وكان ينهض القاعدين بدون عمل ويسمون أنفسهم بالتوكلين قال ما هم بالتوكلين بل هم المتساكون^(٤) ، وقال في مناسبة أخرى (إنما خلقت الأيدي لتعمل)^(٥) وهكذا وجه عمر ابن الخطاب رضى الله عنه هؤلاء الزاعمين التوكل على غير حقيقته وظنوا أن العمل اليدوى والكسب الإقتصادى ينافيه ولكنهم في حقيقة الأمر حبيهم للبطالة والخنول والانتكال على الغير لا على الله سبحانه وإلا فكيف فهم اليمينيون « الحجاج » أنهم يحجون متوكلين ثم يتكلمون على الناس في الإنفاق عليهم ولو صدقوا في توكلهم لما سألوا أحداً غير الله تعالى واليد العليا خير من اليد السفلى ولا يد عليا إذا كانوا يمدون أيديهم لسؤال الناس من غير ما بأس أو حاجة إلا الحاجة التي افتعلوها وابتدعوها لأنفسهم بحجة التوكل على الله .

(١) الترتيب لإدارية - عهد الحى السكتانى ٢/٢٢ .

(٢) الترتيب الإدارية - للسكتانى ٢/٢٢ .

(٣) المرجع السابق : ٢/٢٣ .

(٤) المرجع السابق : ٢/٢٢ .

(٥) الأستاذ محمد الغزالي عن كتابه ظلام من الغرب مع مصاحره ص ١٣٩ .

رابعاً : بعد عصر الرسول ﷺ والخلافة الراشدة :

وفي عهد محمد بن الحسن الشيباني والإمام أحمد بن حنبل في القرن الثاني والثالث الهجري استمرت الفكرة (ألف الإمام الشيباني كتاباً في الرد عليهم سماه الكسب)^(١) ، وسماه الإمام أحمد رحمه الله « المتوكلون » وألف كتابين في الرد عليهم يبين فيهما المراد بالزهد والمراد بالورع فسمى الأول كتاب الزهد وسمى الثاني كتاب الورع ، ثم ألف تليذه أبو بكر الخلال وهو جامع عليه كتاباً صغير الحجم كثير الفائدة سماه « الحث على التجارة والصناعة والعمل » ونقل نقولات جيدة رد فيها على هؤلاء الخاملين بل سماهم الإمام محمد بن الحسن جهلة المتعشقة وسماههم جهلة المتصوفة « ورد عليهم رداً بليغاً مستشهداً بالأنبياء عليهم السلام وكلمهم كانوا يعملون ودم أفضل المتوكلين على الإطلاق وأعلمهم بالله ثم بدأ بالصالحين من أمة محمد عليه السلام ..

« وفي القرن الخامس » كتب الغزالي كتابه « إحياء علوم الدين » رداً بليغاً على القاعدين عن الكسب^(٢) . .

وفي « القرن السادس وأول السابع » كتب الوصايف الشافعي كتابه « البركة في السعي والحركة » . وفي « القرن الثامن وآخر السابع » كتب شيخ الإسلام ابن تيمية وبوضوح في الفتاوى معنى الزهد ورد على القائلين بالفكرة . .

(١) طبع بتحقيق د. سهيل زكار (ه . ت .) .

(٢) ج ٢ ص ٦١ نه .

خامسا : ماذا قدم الدلجى تجاه هذه المسألة ٥ :

خصص الدلجى الفصل الثالث من كتابه لمعالجة « قضيتى التوكل والزهد وعلاقتهما بالفقر » وقد تخير لهذا العنوان التالى (الفصل الثالث فى أن التوكل لا ينافى التعلق بالأسباب وأن الزهد لا ينافى ككون المال فى اليدين) (١) . .

وقد بدأ الدلجى بحثه بتعريف التوكل لغة واصطلاحا فقال :

أما التوكل فى اللغة فهو فى الأصل عبارة عن إظهار العجز والاعتماد على الغير ثم جرى تخصيص لغوى بما يكون الإعتماد فيه على الله . .

وأما فى الاصطلاح : فهو « دوام حسن ملاحظة القضاء والقدر فى جميع الحوادث دون اقتصار النظر على الأسباب الطبيعية » (٢) . .

ثم بين أن التوكل بمفهومه الصحيح بهامع التعلق بالأسباب ولا ينافيها . .
ثم أخذ الدلجى يناقش مجالات حركة الإنسان فى الحياة سواء كانت حركات جسمية أو فكرية فبين أنها الأمور ثلاثة :

١ - إما جلب نفع .

٢ - أو المحافظة على النفع .

٣ - أو لدفع ضرر .

(١) ص ٨ من كتاب القلاكة والمفلوكون . .

(٢) ص ٩ من الكتاب . .

ثم بين بعد ذلك «لية العلاقة بين الأسباب والمسببات» علاقة المسببية والسببية، فقد تكون العلاقة قطعية.. وقد تكون العلاقة ظنية.. وقد تكون العلاقة وهمية وضرب الأمثلة العديدة على كل نوع منها وقد يستدش من كتابه حول هذه العلاقة استفادة الدلجى من ما كتبه الفز الى فى هذا الموضوع فى كتابة الإحياء..

ثم بين أن ما كان قنانيا أو ظنيا فإن حركة الإنسان حياله لا تنافى التوكل بل لقد وصل الدلجى إل أكثر من هذا فقال إن ترك الحركة هنافيه مراغمة لحكمة الله تعالى فى نصب الأسباب وفيه جهل بسنة، الله وقد وصم من يفعل ذلك بالجنون والجهل بالشرعة، كما أنه ارتكب محرمات عدة منها تعريض نفسه للهلاك وكذلك تعريض من يعوله أيضاً..

ويستعين الدلجى فى بحثه هذا بالنصوص من القرآن والسنة حيث ينقل آيات منها قوله تعالى «خذوا حذركم» (١)، وقوله تعالى «وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة» (٢)، وقوله تعالى «فأسر بعبادى ليلا» (٣)، ثم نقل اختفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم من قريش بالغار..

أما كانت علاقته «وهمية» فقد قال «إن الحركة والأسباب التى تربط بمسبباتها بعلاقة الوهم مثل الرقية والكي» فإن مثل تلك الحركة منافية للتوكل من حيث أن ذلك ناتج عن الحرص على الدنيا وجهها» (٤). ثم خلس إل أنهما ينافيان جوهر التوكل وحقيقته بأنه عدم الاعتماد على

(١) سورة النساء : الآية ٧١ .

(٢) سورة الأنفال : الآية ٦٠ .

(٣) سورة الدخان : الآية ٢٣ .

(٤) انظر ص ٨ من الكتاب .

الأسباب بل الاعتماد على خالق الأسباب وعدم الاعتماد على شيء وعسائهم ممارستها والقيام بها شيء آخر . . . ثم انتهى الدلجى إلى نتيجة جوهرية في موضوعنا حيث يقول « أنه ليس من شرط التوكل ترك الأسباب وإطراحها وإهمال الكسب للبذل والتدبير للقلب والسقوط على الأرض كالخرقة الملقاة أو كالحلم على الوضغ فإن ذلك كله حرام في الشرع ولن يتقرب إلى الله تعالى بمحارمه » (١) . .

ولنا أن تناقض الدلجى في ما يتعلق « بالوهمية » :

ليس لأننا لا نقره عليها بل نحن معه في هذا ولكن المثال الذى اختاره لم يكن موفقا فيه فحين اختار « الرقية والكي » كثال لذلك فلعله ذهباً منه إلى حديث المؤمنون الذين يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب حين وصفهم عليه السلام « بأنهم لا يسترقون ولا يكتون وعلى ربهم يتوكلون » (٢) ، فإن كان كان هذا ما ذهب إليه فلسنا معه لفهمه وأخذه بنص الحديث ذلك لأن الرسول صلى الله عليه وسلم أقر الرقية بالقرآن وهو شفاء وقصة حديث الرقية لا يخفى على الدلجى (٣) بل وأجاز أخذ الجعل عليه وقال « إن أحق ما أخذتم عليه أجر آكتاب الله » (٤) . . ولا شك أن الرقية جزء من مما يستفيدة المسلم من القرآن حيث أنه شفاء « وينزل من القرآن ما هو شفاء » (٥) فهو شفاء للقلوب وهو شفاء للأبدان . .

(١) انظر ص ٨ من الكتاب .

(٢) دلائل النبوة للبيهقى ٣٥٣/٦ وهو حديث متفق عليه .

(٣) البخارى ١٠/١٩٩ .

(٤) الخطيب البغدادي : تاريخ بغداد ٤٣/٩ ؛ وهو حديث متفق عليه .

(٥) سورة الإسراء : الآية ٨٢ .

أما إذا كان يقصد الرقية بغير كتاب الله وبغير الأدعية الواردة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من التلاوين والعزائم^(١)، التي لاصلة بها بالشرع فنحن معه في هذا وعلنا نحسن الظن بالدلجى فهو أهل لذلك ونتفق معه ، وكذلك الشأن بالنسبة للكي وقد أقر عليه السلام الكي ويعلم أن صحابته يستعملون الطب الشعبي ومنه « كيه من نار » ونحن نجزم بأن ما جاء في القرآن من أسباب للطب وغيره وأولها القرآن والعسل وغيرهما أنهما من صميم الحقائق القطعية لا الظنية ولا الوهمية . .

ولكن ماذا عن المحافظة على النفع :

لقد مثل الدلجى بالإدخار وأفرد له حديثاً لأهميته وحسناً فعل الدلجى فإن الإدخار له أثره المعروف في الإقتصاد وفي عمليات التقدم والتخلف . . وهنا يفرع الدلجى تفرعات كثيرة معطياً لكل تفرع حكمه متأثراً في ذلك بالإمام الغزالي في كتابه الإحياء . .

فمثلاً يقول « أما أن يكون الادخار مع فراغ القلب عن الشيء المدخر أولاً يكون فإن كان مع فراغ القلب فلا ينال الادخار المتوكل أما إن لم يكن مع فراغ القلب فإن كان الإنسان ينزعج قلبه بترك الادخار وتضطرب نفسه وتتشوش عليه عباداته ويتطلع إلى ما في يد الناس فإن الادخار له أولى »^(٢) . . وقد بين مستند هذا القول بأن « المقصود لإصلاح القلوب لتتجرد لذكر الله ورب شخص يشغل عن وجود المال ورب شخص يشغله

(١) جمع عزيمة . .

(٢) انظر ص ٩ من كتاب الفلاكة والمفلوكون .

عده والمحدور هو الشغل عندما كان أو وجودا ،^(١) وهذا موقف طيب من الدلجى تؤيده فيه وتقدره له .

ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدخر : ثم بين الدلجى أن الرسول عليه السلام كان يدخر فقد ادخر لعياله قوت سنة^(٢) ، وبين الحكمة فى نهى الرسول عليه السلام لأم أيمن ولبلال عن الادخار من أن الادخار يضرب ببعض الأشخاص دون بعض ويؤيد ذلك بما نضيفه على الدلجى عدم قبول الرسول عليه السلام من أحد الصحابة ماله كله صدقة بل يؤرمه عليه غاضبا قائلا : (يأتى أحدكم بماله كله فيصدق به ثم يقعد لاصقا بالأرض) فهذا الأمر منه عليه السلام بالادخار لمثل هذا الشخص — فإن قيل — بأنه عليه السلام قيل من أبى بكر ماله كله حين تصدق به ففكيف رفض من مثل هذا الصحابى ماله كله قلنا أن المسألة تعود لقوة الإيمان والتوكل على الله فإيمان أبى بكر رضى الله عنه وتوكله أعمق بكثير من إيمان هذا الصحابى الذى قد لا يستطيع أن يصل مرتبة أبى بكر والله ورسوله أعلم وهذا هو السر فى تفاوت المتوكلين على الله حق توكله . .

وننقل الحديث كاملا لما فيه من تعليم من الرسول عليه الصلاة والسلام لصحابته وللمسلمين وللمعرفة أن ليس كل إنسان يستطيع أن يتوكل توكل غيره فالتوكل نسبي فتوكل أبى بكر رضى الله عنه غير توكل هذا الصحابى وإلا لقبيل منة عليه السلام ماله كله فحيث اختلف الناس فى منزلة التوكل على الله أمرهم عليه السلام أن لا يفرطوا فى ما لهم ولا فى أكثره (الثالث والثالث

(١) انظر ص ١٠ من الكتاب .

(٢) تاريخ بغداد ٤٤٣/٩ .

كثير إنك إن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتسكفون الناس^(١) وهذا هو نص الحديث : (عن جابر رضى الله عنه قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جاء رجل فقال يا رسول الله أصبت هذه من معدن فخذها فهي صدقة ما أملك غيرها فأعرض عنه صلى الله عليه وسلم فأتاه من ركنه الأيمن فأعرض عنه ثم أتاه من قبل ركنه الأيسر فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتاه من خلفه فأخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم فخذفه فلو أصابته لأوجعته أو لعقرته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أي أحدكم بما يملك فيقول (هذه صدقة ثم يقعد يستسكف الناس خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى) ^(٢) . .

(١) تعفة المحتاج إلى أدلة المنهاج : لابن الملقني ٢/٣٥٤ ، أخرجه الحاكم على شرط مسلم ٤١٣/١ ووافقه الذهبي .
(٢) أخرجه أبو داود ١٢٨/٣ باب الزكاة ، وابن حبان ٨٣٩ موارد الزمان ..

تقييم لبحث الدلجى حول التوكل

هذا عن معالجة الدلجى للتوكل وهى معالجة فى نظرننا جيدة وموفقة إذ تكشف عن الموقف الإسلامى السلفى حيال هذه المسألة فلم يختلف نهج الدلجى عن ما فهمه السلف بـحيال هذه المسألة ومنها يتضح أن التوكل بمفهومه الإسلامى لا ينافى الأخذ بالأسباب ولا يصح أن يكون متكماً للفقير والفقر والتخلف ، وننتهى إلى نتيجة أخرى أنه من يفتقر ويتذرع بأنه متوكل على الله فهو باطل وهو عاص لله حيث ارتكب العديد من المحرمات . .

ولنا على الدلجى ملاحظة :

وهو أنه ركز جهده فى بحثه هذا على إبعاد السلبيات عن التوكل ودحض كل ما قد يفهم منه أنه يخض على ترك العمل ومن ثم ينتهى إلى الفقر والتخلف . ولكن الدلجى لم يبرز الدور الإيجابى للتوكل ، فالمعالجة الشاملة للتوكل لا تقتصر على إبعاد الدور السلبى له بل وتمتد لإظهار الجانب الإيجابى حيث أن التوكل ليس عنصراً محايداً لا يضر ولا ينفع أنه لا يضر نعيم وهذا ما أوضحه الدلجى بجملة كما أنه ينفع وهذا ما لم يظهره الدلجى ولم يكشف عنه فالواقع أن التوكل — كما ذهب أحد المعاصرين^(١) — طاقة كبرى فى يد الإنسان تدفعه دفعا إلى ممارسة الحركة والأخذ بالأسباب لما أنها تعصمه من اليباس والقنوط عند عدم تحقق النتائج وعدم إنتاج الأسباب لسبباتها وكذلك تعصمه من الغرور والصلف عند تحقق النتائج وهذا ما يميز

(١) هو الدكتور شوقى أحمد دنيا فى كتابه الإسلام والتنمية الإقتصادية ص ٣١٠ —
طبعة دار الفكر العربى — طبعة أولى — ١٩٧٩ م القاهرة . .
(٥ — الفكر الإقتصادى)

المؤمن عن غيره فالمؤمن بتوكله على الله يقف من النتائج موهنا متزن ناطق بعبية
فلا يأس ولا هلع ولا غرور ولا تكبر وبعكس غير المؤمن فإن لسان حال
قوله تعالى « قل كل من عند الله » (١) . . أما لسان حال غير المؤمن فيقول
كما قال قارون « إنما أوتيته على علم عندي » (٢) . .

« وهكذا فإن التوكل تجنيد للقوى والطاقات الروحية بجواز ما تحت اليد
من أسباب مادية سعيها وراء تحقيق النتائج فهو طاقة موجبة ومدعمة حين
ممارسة الحركة وقبل ممارستها وبعد الانتهاء منها » (٣) . .

وماذا قال ابن قيم الجوزية :

ونختم بحث التوكل بسطور نقلناها ملخصة عن ابن قيم الجوزية والذي
استفاد منه الدلجى كثيرا في كتابه هذا قال : (والفرق بين التوكل والعجز
أن التوكل عمل القلب وعبوديته لإعتدأ على الله وثقة به والتجاء إليه
وتفويض إليه ورضا بما يقضيه له لعلمه بكفايته سبحانه وحسن إختياره
لعبده إذا فوض إليه مع قيامه بالأسباب المأمور بها واجتهاده في تحصيلها
فقد كان رسول صلى الله عليه وسلم أعظم المتوكلين وكان يلبس لامته
ودرعه بل ظاهر يوم أحد بين درعين واختفى في الغار ثلاثا فكان متوكلا
في السبب لا على السبب . وأما العجز فهو تعطيل الأمرين أو أحدهما إما
أن يعطل السبب عجزاً منه ويزعم أن ذلك توكل ، ولعمرك الله إنه لعجز
وتفريط ، وإما أن يقوم بالسبب ناظرا إليه معتمدا عليه غافلا عن السبب
معرضا عنه ، وإن خطر بباله لم يثبت معه ذلك الخطر ولم يعلق قلبه به تعاليفا

(١) سورة النساء : آية ٧٨ .

(٢) سورة القصص : آية ٧٨ .

(٣) نفسه د . شوقي دنيا ص ٣١٢ .

تاما بحيث يكون قلبه مع الله ويدنه مع السبب فهذا توكله عجز وعجزه توكل وهذا
مرضوع إنتسم فيه الناس طرفين ووسطا « فأحد الطرفين » عطل الأسباب
محافظة على التوكل « والثاني » عطل التوكل محافظة على السبب « والوسط » علم أن
حقيقة التوكل لا يتم إلا بالقيام بالسبب فتوكل على الله في نفس السبب وأما عن
عطل السبب وزعم أنه.. وكل فهو مغرور غدوع متهن كمن عطل التكاثر والتسرى
وتوكل في حصول الولد ، وعطل الحرث والبذر وتوكل في حصول الزرع ،
وعطل الأكل والشرب وتوكل في حصول الشبع والرى ، فالتوكل نظير الرجاء ،
والعجز نظير التنى حقيقة التوكل أن يتخذ العبد ربه وكيلا له قد فوض
إليه كما يفوض الموكل إلى وكيله العالم بكفايته ونهضته ونصحته وأمانته
وخبرته وحسن إختياره ، والرب سبحانه قد أمر عبده بالاحتياط وتوكل
له أن يستخرج له من حيلته ما يصلحه فأمره أن يحث ويبذر ويطلب
رزقه ضمان ذلك كما قدره سبحانه ودبره واقتضته حكمته وأمره أن لا يعلق
قلبه بخيره بل يجعل رجائه له وخوفه منه وثقته به وتوكله عليه وأخبره أنه
سبحانه الملى بالوكالة الوفى بالكفالة ، فالعاجز من رمى هذا كله وراء ظهره
وقعد كسلان طالبا للراحة مؤشرا للدعة يقول : الرزق يطلب صاحبه
كما يطلبه أجله وسيأتيني ما قدر لى على ضمى ولن أنال مالم يقدر لى مع
قولى ولو أنى هربت من رزقى كما أهرب من الموت للحقنى فيقال له :
نعم هذا كله حق وقد علمت أن الرزق مقدر فما يدريك كيف قدر لك ،
بسعيك أم بسعى غيرك ، وإذا كان بسعيك فبأى سبب ومن أى وجه ،
وإذا خفى عليك هذا كله فمن أين علمت أنه يتقدر لك إتيانه عفوا بلا سعى
وبلا كد فكم من شىء سميت فيه فقدر لغيرك وكم من شىء سعى فيه
غيرك فقدر لك رزقا ، فإذا رأيت هذا عيانا فكيف علمت أن رزقك كله
بسعى غيرك ؟ وأيضا فهذا الذى أوردته عليك النفس يجب عليك طرده
فى جميع الأسباب مع مسبباتها حتى فى أسباب دخول الجنة والنجاة من النار ،

فهل تعطلها اعتمادا على التوكل أم تقوم بها مع التوكل ، بل إن تخلو الأرض من متوكل صبر نفسه لله وملا قلبه إلى الله واطمأن إليه ووثق به وكان هذا من أقوى أسباب حصول رزقه فلم يعطل السبب وإنما رغب عن سبب إلى سبب أقوى منه فكان توكله أوثق الأسباب عنده فكان اشتغال قلبه بالله وسكونه إليه تضرعه إليه أحب إليه من اشتغاله بسبب يمنعه من ذلك أو من كماله فلم يتسع قلبه للأميرين فأعرض أحدهما إلى الآخر ، ولا ريب أن هذا أكمل حالا من امتلا قلبه بالسبب واشتغل به عن ربه وأكمل منهما من جمع الأمرين وهي حال الرسل والصحابة فقد كان زكريا نجارا وقد أمر الله نوحا أن يصنع السفينة ، ولم يكن في الصحابة من يعطل السبب اعتماداً على التوكل بل كانوا أقوم الناس بالأميرين ، ألا ترى أنهم بذلوا جهدهم في محاربة أعداء الدين بأيديهم وألسنتهم وقاموا في ذلك بحقيقة التوكل وعمرؤا أمرهم وأصلحوها وأعدوا لأهلهم كفايتهم من القوات اقتداء بتمسيد المتوكلين صلوات الله وسلامه عليه (١) . .

(١) كتاب الروح - لابن قيم الجوزية - ص ٣٤٤ وما بعدها - دار الفكر للنشر
- الأردن - عمان سنة ١٩٨٥ م . .

ثالثاً : عذر الفقير الزهد

الزهد في اللغة : الشيء القليل والزاهد في الشيء الراغب عنه والراضي عنه بالقليل والزهد القليل قال تعالى « وكانوا فيه من الزاهدين »^(١) .

الزهد في الاصطلاح : الإعراض عن الشيء لاستقلاله واحتقاره وارتفاع الهمة عنه . هذا ما عرفه به الإمام بن رجب^(٢) . .

وماذا قال الزهاد : مستندهم حديث (الزهادة في الدنيا ليست بتحريم الحلال ولا بإضاعه المال ولكن الزهادة في الدنيا أن لا تكون فيما يدرك أوثق مما في يد الله ... وأن تكون في ثواب المصيبة إذا أصبحت بها أرغب فيها لو أنها بقيت لك)^(٣) . .

وفي الحديث الآخر : (ازهد في الدنيا يحبك الله وازهد فيما عند الناس يحبك الناس)^(٤) .

والخطأ قصر مفهوم الزهد على المال والمتاع الدنيوى متابعة للمستشرقين . . والذي نلاحظه خطأ تصور المستشرقين للزهد الإسلامى بسبب معاصرهم لمقاييس الحضارة المادية . حيث طغت فيها شهوات البحث عن المتع والشهوات أصبحت معايير التقدم فيها قائمة على أرقام الإنتاج

(١) المفردات للراغب الاصفهاني في مادة « زهد » ص ٢١٥ ، سورة يوسف الآية

٣٠ .

(٢) جامع العلوم والحكم شرح الأربعين النووية لابن رجب ص ٢١٠ .

(٣) انظر : الفتح الكبير - للسيوطي - ج ١ ص ٤٦/٢ .

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير والبيهقي في شعب الإيمان - انظر : الفتح الكبير

لجلال الدين السيوطي ج ١ ص ١٧٦ .

وقواهم الميزانيات والتساعد المذهل في الإقبال على السلع الاستهلاكية وكل هذه المظاهر تخالف بدون شك الحضارة الإسلامية الأولى بمقاييسها وفهايم المستشرقين تمطبع في أذهانهم صور الرهبانية في الدير منقطعين عن الانشغال بالأمور المادية والمشاركة فيها^(١) . .

الزهد عند الدجلى :

عرفه المؤلف بقوله : وجود المال في اليدين لا في القلب . . ويقول : فدخل الدنيا على العبد وهو خارج عنها لا يتأفي الزهد وإنما أعلى المقامات أن يستوى عند القلب وجود المال فإن وجدته لم يفرح ولم يتأذ وكذلك إن فقده^(٢) . .

فهذا هو الزهد الذى تحدث عنه المؤلف وقاله إن الفقراء يتعلمون بالزهد ولم يصدقهم فى اتجاههم هذا بل إنهم استغلوا هذا الاتجاه عذراً لهم فى فلاكتهم وفقرهم حتى لا يلاموا حين يطلب منهم العمل والنشاط والسكد والتعب وحين تتلى عليهم نصوص الشريعة فى وجوب الكسب وأن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كانوا يكسبون بأيديهم ولم يكونوا عالة على غيرهم ومع ذلك فهم من أزهد الناس بالمعنى الذى قدمه المؤلف وقد يسمى هذا الزهد (الفقر التعبدى) إن صحت التسمية لعموم الأحاديث الواردة فى مدح الزهد الحقيقي (يامعشر الفقراء أعطوا الله الرضا من قلوبكم تظفروا بشواب فقركم وإلا فلا)^(٣) . .

(١) ومن تابع المستشرقين فى تصوراتهم من الحديثين د. عبد الرحمن بدوى فى كتابه شخصيات قلقة - قارن بكتاب الأستاذ د. مصطفى حلمى « الزهاد الأوائل » ص ١١ منه وقارن أيضاً بصفحة ١٧ منه .

(٢) انظر ص ٨٠ من الكتاب .

(٣) بعد البحث الشديد لم أعثر على هذا الحديث .

ونختم بحث الدلجى للزهد بتوضيح أكثر حيث يقول : الزهد فى الاصطلاح « ترك المباح المحبوب المقدر عليه لأجل الله . .

فالتقيد الأول : ترك المباح متارك المحظورات والممنوعات لا يسمى زاهداً . .

والتقيد الثانى : أن يكون مالا يؤبه له ، فمالا يؤبه له كالتراب والحجر حين يتركهما لا يسمى زاهداً . .

والتقيد الثالث : كونه توجه إلى الله فبإذل المال وتاركه على سبيل السخاء واستمالة القلوب والطمع فى الثناء لا يسمى زاهداً بل هو استعجال حظر آخر للنفس . .

التقيد الرابع : المقدور عليه فإلم يكن مقدوراً عليه وتركه الإنسان فلا يسمى زاهداً كالزهد فى الملك .

الفصل الثاني

الآثار السلبية للفلاحة « الفقر »

خصص الدلجى فصلاً كاملاً لبيان الآفات التى تنشأ من الفلاكة ونعرض
هنا أولاً : معالجة الدلجى لتلك الآفات ، ثم بعد ذلك نعلق عليها من وجهة
النظر التى نراها أصح وأقوم . .

حملة ضارية واتهامات للفقراء :

لقد حمل الدلجى على المفلوك « الفقير » حملة شعواء واصفاً له بصفات
دميمة فيها الكثير فى المبالغة علماً بأن أغلب الصفات التى وصفها به قد
يشاركه غيره من الآخرين الذين ليسوا بمفلوكين وقبل أن ندلى برأينا حيال
هذا الموقف من الدلجى نستعرض أولاً هذه الصفات :

أولاً : المفلوك ضيق العطن نزق :

بمعنى أنه غير سوى الشخصية بل يثور ويغضب لأتفه الأسباب بحكم
ما هو عليه خفة وطيش ومرجع ذلك ما هو عليه من ضيق اليد (١) .

المناقشة :

ولسنا مع الدلجى فى ما ذهب إليه من وصفه للفقير بهذه الصفات إلا فى
القليل من الناس لعلنا بأن من الفقراء من لا يشعر بفقرهم أبداً ومن الفقراء
من رضى وحلم للرازق ذى القوة المتين ولما عليه بعض الفقراء من
أخلاق فاضلة هذبها الإسلام ولن نحكم من بعض المصايين ببعض هذه
الصفات على الكل وماذا يجيب الدلجى عن قوله بأن أكثر من أصيب
بالفلاكة هم العلماء فهل هم أيضاً يحملون ذات الصفات « ضيق العطن
والنزق » وهل صحيح أن الفقير سىء العشر منحرف منزو عن الخلق . .

فمنذ أن خلق الله الخلق وفي الناس فقير وغنى وبعض الفقراء يحمل نفسا كريمة وكرما في الانفاق ولا يخشى من ذى العرش إقلا لا . . وإن سلطنا جدلا بأن هذه الصفات قد يتصف بها بعض الفقراء فإن ذلك قد سيكون لإحساسهم بالظلم الإجتماعى لهم ولكن هناك جوانب أخرى لا يصدق عليها التحليل فليس كل الفقراء يضيّقون بفقرهم لدرجة ضيق العطن والنزق نعم يحملون صفات أخرى سلبية ولكن لا نرى مع الدلجى تعميم هذه الصفات على الفقراء . .

ثانيا : المفلوك مقهور ومسكره (١) :

وأعتقد أن هذه ليست صفة بقدر ما هى سلوك مفروض عليه ويقول الدلجى أنه بقره وإكراهه يسلك سلوكا خاصا له سلبيا ته فتجده يكذب فيه خبث وخديعة وفساد الطوية فالفلانة كة قهر وإكراه ونشأت عنها تلك الصفات الرذيلة . وهل هذا صحيح وخاص بالفقراء وحدهم أم أن فئات من الأغنياء قد يحملون ذات الصفات والدلجى نفسه وصف التجارة وأمر الانشطة الاقتصادية بعامة أنها لا تتناسب مع العلماء لما تحتاج إليه من مسكر وخديعة وما شابه ذلك فما بال الفقراء وحدهم فى الميدان ؟ ونحن لا نبرىء الفقراء والمفلوكين ولكن ينبغى أن نكون صادقين فى تحليلنا . .

ثالثا : المفلوك حاقـد :

وذلك ناتج عن نظرة المجتمع المتدنية له وعدم قدرته على الانتصار لنفسه ومن ثم عدم قدرته على تعديل هذه النظرة فيتحول إلى حقد ظاهر ودفين . .

ماذا قدم الإسلام علاجاً لهذه النظرة :

في الواقع أن الإسلام نهى عن ذم الفقراء والاساءة إليهم بل وأمر بإصلاح حالهم دفعاً للحقد الذي يتطور إلى سلبيات لعل أهمها أنه يتحول الفقير إلى مجرم يعيب في البلد فساداً ويرتكب الجرائم الكثيرة كالسرقة وقطع الطريق بنية الانتقام من هذا الموقف السلبي فالإحسان إلى الفقراء والعطف عليهم والحدب المستمر والنظرة ذات الصدق هو المبدأ الإسلامى وهو مبدأ إنسانى بدون شك . . . وجعل جزءاً من المال الذى يملكه القادرون حقاً مفروضاً للفقير ذلك هو « الزكاة » بالإضافة إلى سنة من تشريعات أخرى تكفل للفقير أن يمتص منه الحقد وأن يشعر بالمساواة مع أخيه القادر وأن لا يشعر بالهوة البعيدة بينة وبين الآخرين بل وأمر بالانفاق التطوعى حتى تتقارب الفئات دكى لا يكون دولة بين الأغنياء منكم» (١) . .

ولم تكن نظرة الإسلام للفقير تقتصر على النظرة المادية بل إنه راعاه في جميع حقوقه « **لأن أكرمكم عند الله أتقاكم** » (٢) فقد ساوى بينه وبين الغنى في كل شىء بل لقد عاتب الله رسوله عليه السلام عندما هم بترك الفقراء والتوجه إلى الأغنياء مع أن الهدف كان الترغيب في الإسلام ليس إلا وهو هدف نبيل وهو الذى من أجله بعث عليه الصلاة والسلام، ومع ذلك عاتب في همه ذلك بل وانصرافه إلى الأغنياء « عيس وتولى ان جاءه الأعمى » (٣) وكان يردد عليه السلام كثيراً عندما يراه « (٤) مرحباً بمن

(١) سورة المفسر : آية ٧ .

(٢) سورة الحجرات : آية ١٣ .

(٣) سورة عيس : الآيات ١ ، ٢ ، ٣ .

(٤) انظر زاد المسير لابن الجوزى - تفسير سورة عيس ج ٩ / ٢٦ .

عائني فيه ربى » ويقول الله تعالى « ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي . . الآيات »^(١) ولذلك مزيد من التفصيل عن ذكر صفة أخرى ..

رابعاً : المفلوك حاسد :

الحسد خلق نفسى ذميمة وضيعة وساقطة ليس فيها حرص على الخير فلعجزها ومهاتها تحسد من يسكب الخير والمحامد ويفوز بها وتتمنى أن لو فاته كسبها حتى يساويها في العدم كما قال تعالى « أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله »^(٢) وقال تعالى « ودوا لو تكفرون كما كفروا فتكونوا سواء »^(٣) فالحسد عدو النعمة متمن زوالها كما زالت عنه هو والمنافس سابق النعمة متمن تمامها عليه وعلى من يتنافس فهو ينافس غيره دون أن يعلم عليه ويجب لحاقه به أو مجاوزته له في الفضل .

وقد يطلق الحسد على المنافسة والخبطة المحمودة كما في الحديث الصحيح (لا حسد إلا في اثنتين رجل آتاه الله مالا فسلطه على ما أسكنه في الحق ورجل آتاه الله علماً فهو يعلمه آتاه الليل وأطراف النهار)^(٤) متفق عليه . .

قال الدجى : الحسد من وجوه :

أولها : إذا توالى مقتضيات الغيظ الناتج عن تأجيج الناس له « المجتمع » وعجز المفلوك عن الانتقام تحول لذك حقداً وضعيفة . .

(١) سورة الأنعام : آية ٥٣ .

(٢) سورة النساء : آية ٥٤ .

(٣) سورة آل عمران : آية ١١٨ .

(٤) ابن قيم الجوزية - كتاب الروح - ج ٣ / ٣٤١ - دار الفكر - عمان سفة

ثانيها : أنه يعز على المفلوك أن يترفع عليه غيره فإذا أصاب مساو له في صفات النفس مالا أو جاها وخاف أن يتكبر عليه وهو لا يطيق أن يتكبر عليه ولا نسمح نفسه باحتمال صلفه وتيهه وتفاخره عليه وأن ويستصغره ويستخدمه وعجز عن زوال الفلاكة عنه والحق به في تلك النعمة أحب زوالها عن غيره .

ثالثها : ما يحدث في نفوس المفلوكين « الفقراء » من دعوى استحقاق ما عند الناس من النعم وغضبهم لها^(١) . . .

ويقول د . محمد عبد المنعم جمال حول مرئيات الدلجى لهذه النظرة لدى الفقراء « إن الحرب المقدسة والتي أعلنها الدلجى ليست معلنة على الفقر فحسب بل هي لمحاربة أولئك الذين يحرمون الفقراء من حقوقهم الثروات استناداً إلى عموم قول الله « أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير »^(٢) .

فالفقير يعجز عن أن يكون مؤمناً حقاً أو متصفاً بالفضيلة أو الإنسانية كما أن الأمة الفقيرة لا تجد نصيراً وتكون عالة على المجتمع البشرى بأكماله بل ويرى الدلجى أن حالة الفقير أشبه ما تكون بحالة المشرك مما يشير إليه الحديث (كاد الفقر أن يكون كفراً)^(٣) . .

وبتطبيق الدلجى لأصول الإسلام على المستوى الاجتماعى أثبت أن الأغنياء في مجتمع فقير ليسوا سوى مغتصبين — أو هكذا يراهم الفقير —

(١) ص ٩٦ من الكتاب .

(٢) سورة الحج : آية ٣٩ .

(٣) أخرجه أبو نعيم في الحلية ج ٣ / ٥٣ ، ١٠٩ ، ج ٨ / ٢٥٣ . وانظر موسوعة

الإقتصاد الإسلامى للأستاذ محمد عبد المنعم الجمال ص ٤٥ . .

ويقول الدجلى فى ذلك « قن حق المحروم أن يرى النعم التى بأيدى الناس مغصوبة ومن حق المالك أن يعمل على استرداد ماله من أيدى المعتصبين » ومن ثم كان رأيه أن الفقراء مسؤولون على وجه التحديد ظالمون لأنفسهم و... (١)

خامسا : المفلوك غياب طعان يقع فى أعراض الناس :

وهذه عبارته : (ومنها الغيبة والطعن فى أعراض الناس والغضب منهم وذلك أن الغضب والحقد والحسد ثلاثها من البواعث العظيمة على الغيبة ، فإذا امتلأ المفلوك غضبا وحقدا وحسدا وعجز عن الجرى على مقتضاها جهارا ومواجهة لتجأ إلى الغوص على مساوىء خصومه وأعمال الخيلة فى الاطلاع على عوراتهم وضم إليها أكاذيب وتنميقا ونشرها على وجه الغيبة مرة لإرادة الترفع بنفسه بسلامته من تلك التناقض ومرة لإتصافه بنقائضها الكالية على سبيل التعريض ومرة ثالثة لإرادة صرف الناس عن الاسترسال فى تعظيم خصومه وكفهم عن الإفراط فى الثناء عليهم ومحتهم بتوقيفهم على ما يوجب تنقيضهم وصرف القبول عنهم ، ومرة رابعة بتمديد عذر نفسه من اتصافه بالمساوىء والتناقض بمشاركة العظماء له فى تلك المساوىء - لست وحدى - ومرة خامسة على سبيل التلذذ بالطعن فى الأعراض تشفيا بحب المعذور ثم يتجود لسانه هذه المعصية العظيمة حتى يصير له خلقا وفكاهة ونقلا ويساعده على ذلك إمكانها وتسهيلا وعدم اقتصارها إلى أدوات وآلات وكونها عبارة عن نقطة باللسان (٢) ..

(١) موسوعة الاقتصاد الإسلامى - د. محمد عبد المنعم الجبال - ص ٤٥ - دار الكتاب

المصرى ، دار الكتاب للنشائي ، القاهرة سنة ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م .

(٢) هذه عبارات الدجلى بصرف قليل ص ١٦ ، ١٧ منه ..

والسؤال :

هل الفقير يتصف فعلا بهذه الصفات ؟

أن من يرى الواقع الذى نعيشه اليوم فإنه يرى أنه ملئ بهذه الصفات — مع الأسف — ولكن تكاد وتكون قاسما مشتركا وليس منشؤها الفلاكة والفقير بل إن لها أسبابا عدة وقد ذكر الدجلى من بينها الذم للتلذذ لحسب وكم من الأغنياء نقصت فيه صفة العلماء فتراه يسب العلماء ويلصق بهم التهم لأن كل إنسان يبحث عن ما يكمله وقد استكمل لهم الغنى فتجدهم يقصون فى أعراض ذوى الخير من الأمراء والعلماء وصالحى الفقراء « العبياد » وقل مثل ذلك عن قلت أخلاقه وسفلت من بعض العلماء الذين لم يصونوا عليهم وهكذا « ونجى لاندافع عن الفقير » بتدريج لما يريد العدل ونشره حسب الاستطاعة فالفقير وإن لم يتصف بهذه الصفات كل الفقراء بل أن هناك الفقراء الأخيار الذين تنزل الرحمة بسبب دعائهم فتبين أن تخصيص الفقير بهذه المناقب وسحبها عليه أى على مجموعة فيه كثير من التجنى عليه وخروج عن جادة الحق والصواب . .

سادسا : الفلاكة ستر للمحاسن والكمالات :

فالمفلوك مهما أوتى من حكمه وعلم ومعرفة وفطنة وذكاء وكرم فى الأخلاق إلا أن نظرة المجتمع إليه تغطى على كل تلك الأمور وتبعده وتعريه عن هذه الصفات . . يقول الدجلى (ومنها كون الفلاكة غطاء وسترا للمحاسن المفلوك وكمالاته النفسية وأدواته ومعارفه حتى أن الفلاكة تسرى إلى نطقه ومصنوعاته ومقاصده فيما أن يفعل عن محاسن كلامه عن (٦ - الفكر الاقتصادى)

ظاهره بوجه من التأويل ، وإما أن لا يفهم مراده منه وإما أن يدعى عليه غير مراده وإما أن يدعى فساد قصده وسوء نيته ولكون الفلاكة سترًا على المحاسن وعطاء لما تجدد الشهرة والصيت والسمعة يقعن في غير مواقعها غالبًا فرب شخص مشهور بالعلم والصلاح وليس بذلك ورب شخص قعدت عنه الشهرة وهو أحق بها . . (١)

والناس يقبلون على من زالت منه الفلاكة : ويتزلفون إليه بالثناء عليه ونشر محاسنه وجل من كلامه ويحملونها أكثر مما تتحمل تزلفًا لما يعلمون من أن النفوس مجهولة على حب الثناء ووقعت المجابة والأغماض عن أحواله المدخولة وأفرغت في قوالب جميلة بالتأويل والأعذار وجماعت المغالطات بالتلميس والتصنيع فتجىء له الشهرة وليس بذلك . . (٢)

ولنا تعليق سريع :

هذه جمل من كلام الدجى حول هذه النقطة وهي تبين خبيرة الرجل في الناس ودراسته لهم وهي وإن كانت لا تحتاج إلى ذات الجهد الفكري إلا أن الصياغة الأدبية حرلت هذه الفكرة إلى محل نفسي كبير . .

ونشير هنا إلى قول الرسول صلى الله عليه وسلم عندما سأل صحابته عن رجلين أحدهما غني وآخرهما فقير فقال عليه السلام ما تقولون في هذا ؟ عندما مر عليهم الغني — قالوا هذا حري به إن قال أن يسمع وإن نكح أن ينكح وقال عندما مر الآخر «الفقير» ما تقولون في هذا ؟ قالوا : حري به أن قال لا يسمع له وإن نكح لا يجاب إليه ذلك فقال عليه السلام أن هذا خير

(١) ص ١٧ من الكتاب .

(٢) ص ١٨ من الكتاب .

من هل الأرض مثل ذاك ، أو نحو هذا . ، ذلك لأن الشريعة تأخذ بمبدأ «التقوى» فالمفاضلة بالتقوى فحسب أخذنا من قوله تعالى « إن أكرمكم عند الله أتقاكم » (١) فلا الغنى ينفعه غناه إذا لم يتق الله ولا الفقير يضره فقره إذا اتقى الله . .

ومع ذلك فإن هذه النظرة مرفوضة تماماً من الشريعة وقد عالجها الإسلام علاجاً تاماً فهمى عن احتقار المسلم لأخيه المسلم (المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يحقره . .) الحديث (٢) . .

ونهى عن النبذ والتعير بالفقر أو بغيره وأمر بالرفق بالخدم وضعاف البشر وهم عادة صنف مفلوك (إنخوانكم حولكم أطعموهم مما تطعمون وألبسوهم مما تلبسون . . . الحديث) (٣) . .

وما يهول به الناس من الصافات الأغنياء وادعاءات كاذبة فإنها سرعان ما تتضح ويبين سهرجها . (مآما الزبد فيذهب جثاء) (٤) ولسنا بهذا ننعى على الأغنياء غناهم . بقدر ما ننهى عليهم أن يحنوا أن يحمسوا بما لم يفعلوا وقد ورد في القرآن ذم الذين يحبون أن يحمسوا بما لم يفعلوا . .

ونحن مع الدلجى :

أن هذا مما يثير حفيظة الفقير — أو المفلوك — كما يسميه ويسبب حقداً أو حسداً وربما رغبة في الانتقام من هذا المجتمع الذى يخفى المخاسن

(١) سورة المجرات : الآية ١٣ .

(٢) المسند ٦٨/٢ وهو حديث متفق عليه .

(٣) المسند ١٦١/٥ وهو حديث متفق عليه .

(٤) سورة الرعد : الآية ١٧ .

إذ كانت صادرة من رجل لا يؤبه له وذنبه أنه مفلوك فحسب « فكل الصيد
في جوف الفرا » والذي قسم الأرزاق قسم العقول فكم مرزوق وهو
يحمل عقلا صغيرا وكم مضيق عليه وهو يحمل عقلا وافيا وبصيرة
نافذة . . ولهذا قال الحكميم :

كم عالم عالم أعيت مذاهبه
وجاهل جاهل نلقاه مرزوقا
هذا الذي صير الأذهان حائرة
وصير العالم النخير زنديقا

ولكننا نستبدل كلمة « زنديقا » بكلمة « صديقا » ذلك لأن هذه قسمه
الله تعالى هو الذي قسم العقول والأرزاق « أم يحسدون الناس على
ما آتاهم الله من فضله » (١) . .

والأسوأ من ذلك أن يتجاوز الناس الحد كما قال الدجى فليلصقوا
بالمشهور شيئا ليس به نفاقا له ومداهنة ويطبوا البساط عن الشخص الذي
يستحق التقدير فيصير منزويا في زاوية يراقب المجتمع الظالم له الذي يغمطه
حقه دون ذنب جناه . وهذه عبارته (ولكون الفلاكة غطاء وستر على
المحاسن تجد الشهرة والصيت والسمعة) يقعن في غير موقعها غالبا قرب
شخص مشهورا بالعلم أو الصلاح وليس هناك ورب شخص قصدت عنه
الشهرة وهو أحق بها وذلك لأن الفلاكة متى زالت عن شخص تزلف إليه
بالثناء عليه ونشر المحاسن عنه وحمل كلامه وفعله من المحاسن والمقاصد
بحميلة فوق طاقته وتناقضته الألسنة نزلنا إليه ووقعت المجاباة عن أحواله
المدخولة وجاءت المغالطات بالتلبيس والتصنيع (٢) . .

(١) سورة النساء : الآية ٥٤ :

(٢) ص ١٧ ١٨ من الكتاب .

سابعاً : إن الفلاكة تسبب الآلام العقابية :

يقصد المؤلف بالآلام النفسية ولا شك أن الألم النفسى أشد وقعا على الإنسان من الألم الجسمى لسرعة زوال التعب الجسمى وإبطاء زوال التعب النفسى وكل ذلك بإرادة الله ولما أن المتعب نفسياً لا يستطيع الكسب ولا الإنتاج بخلاف المريض جسدياً ثم يطيل المؤلف بكلام فلسفى طويل لا يدخل تحت ما نحن فيه من بحث إقتصادى ونرى من وجهة نظرنا أن المفلوك إذا أصيب عقله وذهنه بانشغال فلا يحسب له حساب ويبقى كما مهملاً فى المجتمع بطالاً عبثاً عليه . .

ولنعد إلى الدلجى لئرى هذه الآلام بعد رحلته الطويلة حول التحليل الفلسفى الذى لا يدخل نطاق بحثنا يقول عن الآلام :

الألم الأول :

تشوفهم وتشوقهم إلى المسكارم والمعالى ومد أعناقهم إليها^(١) ونحن مع الدلجى فى أن هذا يتسبب فى الألم النفسى إذا لم يستطيع المفلوك تحقيقه فتراه دائماً فى تفكير وسجن حيث لم يدرك مثاه ومراده وفى هذه الحالة ينصح الدلجى هؤلاء المفلوكين بأن (لا يشتغلوا بما هو ليس فى مقدورهم فإن هذا اشتغال بما يلهمهم عن البحث عن تدبير أمور فلا كتهم)^(٢) وأعتقد أن للقارىء سؤالاً مؤداه أن كل إنسان عليه أن يطمح للعالى وكل معنى جميل فكيف تصد الفقير عن المجادلة فإنه إن لم يفكر فى مثل هذه الأمور فسيفيق حاس بيئته ولزق أرضه ؟ فالجواب أن الطموح مطلوب لكن الذى

(١) ص ١٨ من الكتاب .

(٢) ص ١٩ من الكتاب .

تتفق مع الدلجى عليه هو أن طموحاتهم تشبه الخيال فمنهم يتمنون ويطمحون شيئاً لا يمكن تحقيقه وحالتهم من الفلاكة لا تخفى أما وهم يستطاعون أن يرتقوا السلم شيئاً فشيئاً فنحن مع القارىء . . .

الآلم الثانى :

(نألمهم بله كر نقائصهم الواقعة منهم أحياناً بحكم البشرية وأعظم مصيبة عليهم إضافة إلى النقائص الموهومة أو المأكذوبة إليهم وهم منها برام)^(١) وقد تحدثت عن هذه الفقرة حديثاً مختصراً عند ستر المحاسن فلا أعيد ما قلته هناك . . .

والآلم الثالث : آلم الانفراد :

يقول المؤلف (وثالثهما : آلم الانفراد مع أن الإنسان مدنى بطبعه لا يمكنه أن يستقل بنفسه منفرداً عن غيره بحيث لا يستعين بأحد فى حاجاته وضروراته بل لا قوام لا حواله إلا بالتعاون حتى أن الرغيف من الخبز لا يصير رغيفاً إلا بآلات وأعمال تفتقر إلى صناع كثيرين كثيرة بالغة . . . والمفاليك يلزمهم الانفراد لزوماً لا انفساك لهم عنه)^(٢) . . .

ولنا تعليق :

يمكن القول بإيجاز بالغ : أن هذه المقولة تضمنت الكثير من المسائل منها ما هو ذو طبيعة إقتصادية ومنها ما هو ذو طبيعة غير إقتصادية ومنها ما هو غير ذلك . . .

(١) ص ١٩ من الكتاب .

(٢) ص ٢٠ من الكتاب .

(أ) فأما عن احتياج الساعة أى سلعة فى إنتاجها إلى العديد من الآلات والأعمال والكثرة البالغة من الصناع فهذا حق من جهة ويعتبر كشفاً اقتصادياً متقدماً من جهة أخرى يسجل للدلجى حيث أبرز أهمية ضرورة التخصيص ويقسم العمل وتشابك الأعمال والصناعات . .

وهنا تبرز لنا مسألة هامة بل وأساسية فى دنيا الاقتصاد فكرياً وتطبيقاً وهى ضرورة الاهتمام بالتعاون بين الأعمال والمهن من جهة وضرورة توفر التخصص من جهة أخرى . .

(ب) أما عن أن الإنسان مدنى بطبعه لا يمكنه الاستغناء بنفسه فى اشتبايح حاجاته فهى أيضاً مسألة جديرة بالتقدير ولها دلالة إقتصادية ذلك لأن فيها الإشارة إلى أهمية التعاون وكذلك أهمية للتبادل . . ولكن كون الفلاحة — الفقر — تجعل الفرد منفرداً لا فكاك له منه ، وكون ذلك يحقق ألماً عقلياً للمفلوك فنحن معه أن ترتب الألم صحيح إذ حياة أى إنسان وهو فى عزلة عن غيره تسبب له الألم النفسى بالإضافة إلى المتاعب الاقتصادية الأمر الذى لا يخفى على الإنسان . .

لكن هل يلزم المفلوك الانعزال والإنفراد فهذا ما يحتاج لمناقشة مع الدلجى . . إن عملية العزلة الكاملة والمطلقة غير واردة حيث لا حياة معهما كما كانت نوعية الحياة ، ولكن يمكن أن نفهم كلامه على أن المفلوكين يكونون فئة هامشية بعيدة عن التأثير والتأثر من الانفصال بالحياة الإقتصادية المحيطة بهم وهذا فيه قدر كبير من الصواب كما هو مشاهد الآن وكما هو متعارف عليه علمياً الآن . .

وإذن يكون للدلجى فضيلة الكشف المبكر أو التعرف الرائد على تلك الظاهر محزراً مما لها من سىء الآثار . .

ثامناً : الفلاحة تؤدي إلى البطالة والعمل غير المنتج :

هذه المسألة هامة تستحق وقفة مع الدلجى لنرى كيف انتهى إلى هذه النتيجة . .

رؤية الدلجى :

يرى الدلجى أن المفاليك - الفقراء - يعجزون عن المعاش الطبيعى فإنهم يلجأون إلى أعمال عقيمة يتكسبون منها ومن الحرف العقيمة وذلك نتيجة لعدم استطاعتهم الوصول إلى العمل الطبيعى لكسب قوته اليومى هو وأسرته أو سهولة الاكتساب عن طريق الشعوذة واتخاذ الناس البسطاء بمثل هؤلاء . .

وإن تناول الدلجى لهذا الموضوع يكسبه منزلة عالية في عالم الفكر الإقتصادى وذلك لنواح عديدة منها :

١ - أن مجرد إشارته إلى أن هناك أعمالاً طبيعية في الكسب والنشاط الإنتاجى وأعمالاً غير طبيعية تعتبر إسهاماً كبيراً حيث أنه بذلك قد ألفت الأنظار مبكراً إلى ما قد يشيع في العالم الراقى من الكثير من الممارسات والأنشطة التى هي في ظاهرها وهى في الواقع غير ذلك . .

وجاء الفكر الوضعى فيما بعد وتناول بتفصيل هذه المسألة . .

٢ - من أمثلة تلك الأعمال غير الطبيعية في الكسب والتنجم والكيمياء وبالطبع فليس المقصود بالتنجم دراسة الفلك المعهود حالياً فهذه مطلوباً شرعاً حيث أن النجوم مسخرة « والشمس والقمر بحسبان والنجم

والشجر يسجدان ،^(١) فطينا دراستها والإفادة منها في تيسير حياتنا ، ولكن المقصود ما كان شائعا من قبل من حيث استخدام النجوم في أعمال السحر والشعوذة ومعرفة الطالع والذي عليها الحديث (أصبح من عبادى مؤمن بكافر فن قال مطرنا نبيوم كذا وكذا فهو كافر ومن قال مطرنا بفضل الله ورحمته فهو مؤمن »^(٢) ، وكذلك الأثر : « كذب المنجمون ولو صدقوا »^(٣) .

ولا شك أن الاشتغال بمثل تلك الأعمال هو من الناحية الاقتصادية غير منتج وغير مفيد بالإضافة إلى ماله من آثار وتائج شرعية وخيمة حيث تنقل صاحبها إلى الكفر والإشراك بالله . . وكذلك الحال في الكيمياءات فإنها في السابق عملية تزييف الأشياء وليست من علم الكيمياء المهود حاليا .

— الدلالة ليست من الأعمال غير الطبيعية :

ولكن إشارة الدلجى إلى « الدلالة » وتصنيفها ضمن الأعمال العقيمة فهذا مأخذ نأخذ عليه لأن الدلالة هي السمسرة بالمعنى المتعارف عليه في المصطلح التجارى أو الكومسيون أو الوساطة وهى مهنة لا بد منها لآى تجارة وقد أثرها الإسلام بل إن المصطفى عليه السلام نادى بنفسه على جلس وقعب لأحد الصحابة الذين عليهم طريقة الكسب المشروع وسماه العلماء « بيع من يزيد » حيث قال عليه السلام من يشتري هذين قال أحد الصحابة

(١) سورة الرحمن : الآية ٦ .

(٢) متفق عليه - انظر شرح السنة للإمام البغوى ٤/٤١٩ .

(٣) قد بحث عنه كثير في الكتب الحديثة ولم أجد فهو مشهور لدى عامة الناس .

أنا آخذهما بدرهم فقال عليه السلام « من يزيد » فقال أحد الصبي
آخذهما بدرهمين فباعهما عليه السلام (١) .

فإدخال الدلالة تحت الأعمال الضدقية والوهمية والظنية والكسب
الطبيعي من أعجب ما فطره الدلجى إلا أن كان يقصد مصطلحا آخر
مصطلح الدلالة بمعناه الإقتصادي المتعارف عليه بين الناس على أننى ما
مصطلحا بهذا المعنى رغم محاولتى البحث حتى يكون للثؤلف العذر .
نهى عليه السلام أن يبيع حاضر لباد ثم قال عليه السلام (أى لا يكره
ممساراً) (٢) ، وقد سمي المصطفى عليه السلام التجار تجاراً بعد أن
يسمون سماسرة قبل ذلك حيث قال « يا معشر التجار » (٣) .

ولا يعنى هذا التقليل من شأن الدلالة بل إنها مهمة شريفة وقد ما
الرسول عليه السلام وأقرها بين صحابته بل لا بد للتجارة منها قديماً وحدث
وربما تكون الدلالة فى عهد الدلجى لها حيلها وطرقها الملتوية التى تـ
الشريعة والكسب الطبيعى وإذا كان الأمر كذلك فعلا فإنه كان على
أن يبحث عن الحل الصحيح دون اللجوء إلى إدغالها ضمن الكسب
الطبيعى ...

٣ — لكن ما الذى يدفع الإنسان إلى القيام بتلك الأعمال المعقمة
هو العجز عن ممارسة الأعمال الطبيعية فى الكسب ؟ يرى الدلجى ذلك
يكون صادقا من خلال واقعه ، ولكن يمكن أن يقال أيضا أن ذلك

(١) صحيح البخارى ومسلم — ٣٥٣/٤ ، ١١٥٥/٣ .

(٢) متفق عليه — وانظر الكلام عليه فى التلخيص الجليل لابن حجر ١٦/٣ .

(٣) المسند ٦/٤ ، ٢٨٠ ، وموارد الظمآن ١/٢٦٩ .

الذراع إلى الكسب السريع كما قدمنا - دون غناء أو مشقة تذكر ولا سيما
والناس كثيراً ما تنطلي عليهم الحيلة ، والبهرجة ومع ذلك فهو لا يدل
أبدأ على عجزهم عن القيام بالأعمال الطبيعية كما قاله الدلجى وإلا لا التسنا
لهم العذر في انصرافهم إلى ذلك حيث أعييتهم الحيل عن الكسب الطبيعي
ولو حصل هذا فعلاً لكان على ولى الأمر أن يهيم لهم عملاً شريعياً شريفاً
بعيداً عن المكاسب المحرمة التي تقع فيها الفقير إذا كان ذلك اضطراراً
ولكن بالتأكيد أنه ليس مضطراً إلى ذلك أبدأ بل هو بطوعه واختياره
يميل إلى هذه الأعمال العقيمة رغبة في الكسب والربح السريع لسرعة تهافت
الناس عليه وجهم للبذل تحت تأثير هذه الخزعبلات وإلا فلو أن المجتمع
قاطع أمثال هؤلاء المشعوذين لما كانت لهم سوق رائجة يخدعون بها السذج
من العوام وربما بعض المثقفين . .

٤ - ثم أن الدلجى قصر هذه الأعمال العقيمة على المغلوكين وهو كلام
غير مقبول منه ذلك لأن هذه الممارسات تدر عائداً وأموالاً طائلة بالطبع
فإن الذى يتوقع أن يمارسها هم الأغنياء قبل الفقراء ومعنى ذلك أن شيوع
مثل هذه الأعمال لا يقتصر على المغاليك من جهة ولا يتوقف على العجز عن
ممارسة النشاط الإقتصادى الطبيعى من جهة أخرى . .

وإن أردنا أن نستدل من واقعنا اليومى فإننا نرى مئات من أمثال تلك
الممارسات الشاذة تحت أسماء مختلفة لا يمارسها الفقراء بل الطبقات
الطبقية فى المجتمعات . .

تأسعنا : ولوعهم بالأسفار ومخاطرتهم بنفوسهم فيها مع ما فيه من

من العذاب المذاب و

قال صلى الله عليه وسلم (السفر قطعة من العذاب)^(١).

ويرجع الدلجى سبب أسفار المفلوكين (أنه متى استولت عليهم الفلاكة فى بلد واضطرب فى إرجائها وتسكع فى طرق معاشها وذاق طبايع أهلها وأبت تلك البلد عليه إلا نبوا ودفعوا ومحالفة عن المطلوب ومل وجورها لاخير فيها فحينئذ يظن أن بقاءه فى تلك البلد مستحيل والبلد الثانى يظن به الخير فيجب حينئذ السفر . . ولكن موجبات الفلاكة مصاحبة له فى أى بلد فيكون كمن قصده شخص لقتله بالسيف وهو على سطح عمال فيرمى بنفسه إلى الأرض وإن كان ذلك أحد الطريقين فى هلاكه)^(٢) . .

ولسنا مع الدلجى فى هذا فإن خبرة السابقين واللاحقين أن التنقل والأسفار من بلد إلى بلد هو من وسائل إبعاد الفقر والإملاق فينصرف فى بلاد الله الواسعة على حياة جديدة وإذا كان تجربة الدلجى شخصية حسبما جاء فى ثنايا كتابه فإن السفر لا يعنى الإفلاس دوماً كما أنه لا يعنى المجد والغنى دائماً إذ أن فلولوع المفلوك بالسفر من أجل تنمية زوال فلاكته وفقره وهذا محمود منه وإذا اتصف بهذه الصفة فليست صفة سلبية كما أراد الدلجى إلصاقها به وأنها تماماً كمن يقع من السطح عند رؤيته من يلاحقه فهذا هلاك

(١) صحيح ابن حبان ١٦٠/٤ ، تاريخ بغداد ١٠/٩٤ .

(٢) ص ٢٢ من كتاب الفلاكة والمفلوكون

محقق ولكن السفر وإن كان قطعة من العذاب كما ورد عن الرسول عليه السلام فإن النتيجة في أغلب الأحيان محمودة أو على الأقل تكون النتائج أن المفلوك بذل الجهد في كل مكان حيث اضطرب في أرض الله وفعل ما عليه فيستريح قلبه وترتاح لما أنه بذل الجهد وأدى ما عليه من طلبه للرزق في كل أرض الله . . .

مناقشة الدلجى فى الصفات السابقة

وإذا كنا قد ناقشناه مناقشة شبة تفصيلية أثناء حديثه عن كل صفة فإننا نرى من المستحسن أن نزيد فى المناقشة سطور أخرى . .

(أ) الدلجى قدم الوصف ولم يقدم العلاج :

فى الواقع أن الصفات التى أوردها الدلجى تتسع وتمتد لتشمل نواح عدة اجتماعية ونفسية وعقلية وإقتصادية والسؤال الذى يطرح نفسه الآن هل الفقراء يتسمون بهذه الصفات دون غيرهم أم أن هذه الصفات ألصق بهم من غيرهم ؟ ففعل الدلجى يصف واقعا عاشه وشاهده أو لعل الدلجى قام بعملية وصفية لظاهرة معينة شاهدها بعينه ولعل بحثه ونظرته هذه كانت شبة ميدانية لكنها لا تصل للإستقراء المتبع الشامل . .

وكنا نود أن لوقام الدلجى بعملية تفسيرية وتوجيهية لها ولم يقتصر على الوصف بل تعداه إلى العلاج وهذا ما لم نجده عند الدلجى رحمه الله . .

(ب) ليس كل فقير مذموم :

ومن ناحية أخرى فعلينا أن نفرق بدقة بين الفقير أو الفلاكة وبين الفقير أو المفلوك فإذا كان الفقير مثلاً وضعياً وحالة مذمومة فليس بالضرورة أن يذم الفقير وأن يوصف بأقذع الصفات كما فعل الدلجى ، فالفقير فى نظرنا كالمريض فلا أحد يحب المريض أو يمدحه ومع ذلك فليس من المعقول أن يذم المريض وقل مثل ذلك بالنسبة للفقراء . . غاية الأمر أن الفقير أو المفلوك ينظر فيه إلى سبب فقره أو فلاكته فإن كان فقره ناتجاً عن غير تقصير أو تغريط منه فلا يلام بل يكرم ويعان وإلا فهو محل لوم

وعتاب بل ولا يستحق التقدير بل هو كمن مهمل بل هو نشاز يعيش على
فئات الآخرين . . وهذا ما ذمه الاسلام حيث نهى عن العطالة والبطالة
وشجع على العمل ودعا إليه . .

(ج) المجتمع يساهم في الفقر :

وفي الكشير الغالب نجد أن من أسباب فقر الفقراء هو المجتمع نفسه
وخاصة الفئة الغنية التي تتسلط على الآخرين من الضعفاء كالأجراء
والمزارعين وأصحاب الحرف الصغيرة وإذن فتلك جريرة مجتمع وليست
جريرة فئة فقيرة أى أن الفقر غالباً ما ينشأ عن ظلم من قبل الغير .

(د) ولم يشر الدلجى إلى ظلم المجتمع للفقير :

والعجيب أن الدلجى لم يشر إلى هذا الجانب إلا اشارات يسيرة عند
حديثه عن الأسباب للعاش — نشير إليها في حينها — مع أهميته في الموضوع
بل صب جام غضبه على الفقراء والمفلوكين أنفسهم قائلاً أنهم هم السبب في
جلب الفقر . . بيد أنه أشار إلى أن من ضمن الصفات للفقراء تلك الصفات
الذميمة التي ألصقها بهم نابعة وناتجة عن نظرة المجتمع إليهم وقرأ مثلاً
صفة « احتقار الناس لهم . . وأن الفقير مكروه ومقهور ولكن تحليله
كان قاصراً على غير عادته . .

(هـ) عود على بدء :

وإن كان لموقف الدلجى هنا من أهمية ذات بالفقر والفقراء
والتميز منها لكتبه يقدم لنا الدراسة المقنعة — بالبديلة — كعلاج لهذه
المشكلة بل عرى الفقر والفقراء ولم يفعل شيئاً بعد ذلك . .

والموقف الإسلامى للفقر أصبح وأعمق مما فعله الدلجى فهو يفرق بين
الفقر والفقراء ، فالفقر وإن ذم إلا أن الفقراء لا يذمون مطلقاً بل ينظر
إلى سبب فقرهم — كما قدمنا — فإن كان فقرهم بأيديهم وبسببهم فهم
محل ذم (اليد العليا خير من اليد السفلى)^(١) وإلا فهم محل رعاية وعطف
ويوجه الحديث للمجتمع الذى يعيشون فيه بإعطائهم حقوقهم كاملة غير
منقوصة بل والقيام بواجبهم ورعايتهم حتى تزول فلا كتهم أو تخف حدتها..

(و) دفوة من الدلجى :

وفي تقديرى أن تلك النظرة من الدلجى حول تعامله على الفقير فحسب
تعتبر أكبر دفوة أو خطأ وقع فيه فى مناقشاته وبحته ولا أدرى ما الذى
جعلته ينحو هذا المنحى — فهل كان الفقراء فى عصره فقراء برغبتهم وبسبب
منهم ؟ وهل كان الأغنياء فى عصره يقومون بواجبهم على النحو المطلوب ؟
أم أنه شغل فحسب بتسجيل وضع وظاهرة معينة لفئة من المجتمع دون أن
يعنى بالتعرف على منشأ المشكلة وما هم فيه وكيفية التخلص منه ؟ هذه
أسئلة ولا تقصد بها الحصر بقدر ما نقصد منها أن النظرة المتحاملة على
الفقير لم تكن موفقة حين ناقشها الدلجى بالكيفية التى عرضناها :

(ز) وقصود آخر : وأين الآثار الاجتماعية والاقتصادية السلبية ؟

كذلك من جوانب القصود لدى الدلجى فى معالجته لهذه المسألة عدم
تعرضه للآثار الاجتماعية والاقتصادية السلبية التى قد يقع فيها الفقير
كأجرائم المادية مثل السرقة والنهب وقطع الطريق وما يتبع ذلك من

(١) متفق عليه — تحفة المحتاج رقم ١٠٠١ ج ٢ ، البخارى ٣٠/١ ، مسلم
١٨٠٣ هـ

إخلال بالأمن وإرهاب للمجتمع وتحول بعض الفقراء إلى قطاع طرق وبالتالي يكونون هم السبب في نبذ المجتمع لهم وكراهية لهم وقد يما أقدم الفقراء في عهد عمر على السرقة لحاجتهم لا حباً في السرقة لأن الإسلام داخل نفوسهم فكان هذا سبباً في درء حد القلع عنهم بل وكان هذا التصرف سبباً في قول الخليفة لسيدهم - وكانوا مملوكين أرقاء - لمن سرقوا مره أخرى قطعت يدك أنت فهذا جانب من حماية أموال الناس وفي نفس الوقت جانب من الزجر للتسبب نفسه وهو هنا ليس للفقير بل هو المجتمع الظالم له^(١) ، وكانت هذه القصة عام الرمادة - عام الرمادة - عام المجاعة - في السنة السابعة عشرة للهجرة . . . ولم يكتف الفاروق بهذا بل حمل سيدهم قيمة الناقة مرتين تعزيراً له قائلاً إنك تجميع عمالك . .

وسليبات أخرى للفقير لم يذكرها الدلجى :

١ - الفقر خطر على العقيدة :

وبخاصة الفقر المدقع وبالأخص إذا كان هو الساعى الكادح فهو وسيلة الشك في حكمة الله في السكون ولارتباب في عدالة التوزيع والشيطان يوسوس للفقير^(٢) الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء^(٣) ، ولهذا روى عنه عليه السلام (كاد الفقر أن يكون كفراً)^(٤) ، (اللهم إني أعوذ بك من الكفر والفقر)^(٥) وتعوذ الفقير والكفر مرتبطان . .

(١) انظر د. يوسف القرضاوى في كتابه الإسلام ومشكلة الفقر ص ١٣ - ١٨ .
بصرف كثير . .

(١) سورة البقرة: الآية ٢٦٨ .

(٢) صحيح ابن حبان - رقم ١٨٢١ - ١٨٣/٢ من أبي هريرة .

(٣) ص ٥١ من كتاب الكسب: محمد بن الحسن الشهابى - ومسنده أحمد ٥/٣ .

(٤) الفكر الإقتصادى

٢ — الفقر خطر على الأخلاق والسلوك :

وإذا كان الفقر خطراً على العقيدة فليس بأقل خطورة على السلوك والأخلاق ولهذا قالوا « صوت المعدة أقوى من صوت الضمير » وقد بين عليه السلام شدة وطأة الفقر على صاحبه وأثره في سلوكه حيث قال (خذوا العطاء مادام عطاء فإذا صار رشوة على الدين فلا تأخذوه أستم بتاركه تمنعكم الحاجة والفقر)^(١) وإذا استدان الرجل حدث فكذب ووعد فأخاف . . ولا يستدين إلا من حاجة ماسة غالباً . .

٣ — الفقر خطر على الفكر :

روى عن الإمام بن الحسن أن الجارية أخبرته يوماً في مجلسه أن الدقيق فقد فقال لها قاتلك الله لقد أضعت من رأسي أربعين مسألة من مسائل الفقه . . وروى عن الإمام أبي حنيفة أنه قال « لا تشتت من ليس في بيته دقيق » أي لأنه مشتت الفكر مشغول البال فلا يكون حكمه سديداً . والأصل في هذا حديث الرسول عليه السلام (لا يقضى القاضي وهو غضبان)^(٢) وقاسى الفقهاء على الغضب شدة الجوع وشدة العطش . .

٤ — الفقر خطر على أمن المجتمع :

وسلامه واستقراره وقد روى عن أبي ذر قوله (عجبت لمن لا يجد القوت في بيته كيف لا يخرج على الناس شاهراً سيفه ؟ . .

وقد يصبر المرء إذا كان الفقر ناشئاً عن قلة الموارد وكثرة الناس لكن

(١) فيض القدير للمناذري ٤٣٥/٣ - ورمز له السيوطي بالصحة .

(٢) المسند للإمام أحمد بن حنبل ٣٧/٥ .

إذا نشأ عن سوء توزيع الثروة وبغى بعض الناس على بعض وظهور النرف
في جانب واحد فهذا مما يثير كوامن الفقير البغوى فى أركان المحبة بين الناس
والإخاء الود ..

ه — الفقر خطر على الصحة العامة الجسمية والنفسية :

لما يتبين عادة من سوء التغذية وسوء التهوية وسوء السكن والصحة
النفسية لما يلزمة عادة من الضجر والقلق والسخط ولما ينشأ عنه عادة من
الأمراض لقلة ذات اليد فلا يستطيع القيام بقيمة الدواء وقيمة العمليات
فى المستشفيات سواء التى تعالج البدن أو التى تعالج الصحة النفسية فىكون
عرضة لأمراض الدرن ونحوه من الأمراض المقيمة فى الجسم وتحتاج إلى
علاج مستمر دائم ومعلوم أن الدواء من الصيدليات وغيرها يبالغ فى سعره
وكذلك أسعار الأطباء وخاصة إذا كان يحتاج إلى سفر عن بلاده فمن أين
للفقير بتكلفة السفر ومصروفات العلاج ولهذا تكثر فى الدول المستشفيات
المجانية متساعدة للمرضى الفقراء ومساهمة منها فى بذل الأمن للصحي مجانا
حتى يرتاح المواطن ..

الفلاكة المالية والفلاكة الحالية

الترايط الوثيق بين الجاه والمال :

سبق علمى :

تناول الدجلى موضوعا هاما وخاصة من الناحية الإقتصادية والاجتماعية فقد بين أن المفلوك « الفقير ماليا » هو أيضا « فقير حاليا » بمعنى أن المال والثروة تورث الجاه المركز الاجتماعية وهما بدورهما يجلبان الأموال والثروات بينما فقدان المال لا يقف عند مجسرد فقده بل ليتعداه إلى فقر وفقدان الجاه والمركز الاجتماعى وفقرهما يعود على المفلوك بالمزيد من الفلاكة . . وقد وضع الدجلى ذلك بقوله « إن المال ملك الأعيان والمنافع والجاه ملك القلوب واستسخر أصحابها فى الأغراض والأعمال لما فيها لذى الجاه من اعتقاد الكمال والاتفات إليه . . والمفلوك لاجاه له ولا مال وكل من لاجاه له ولا مال له فهو مسلوب القدرة » (١) . وهكذا نجد المفلوك نادراً ما يحقق مراده ومقصوده إلا بالاستعانة بغيره ثم يضيف الدجلى قائلاً « إن الغنى تتسارع إليه الناس لقضاء حوائجه ومطلوباته عكس الفقير فإنها تتباعد عنه حيث لا مأرب لها فيه ولا غرض » (٢) ، والدجلى يترجم بهذا بلغة علمية اقتصادية ميل الناس إلى المال وصاحب المال وما يورث من جاه لديهم وترجم الشعراء ذلك بقولهم :

رأيت الناس قد مالوا إلى من عنده مال
ومن لا عنده مال فعينه الناس قد مالوا

(١) ص ٥٦ من الكتاب .

(٢) ص ٥٧ من الكتاب .

والمقامة الدينارية للحريرى^(١) توضح وجهة الناس نحو حبهم وميلهم
لصاحب المال . .

وهذا حق شائع فى دنيا الناس فانظر مثلاً الأجهزة والمؤسسات تسارع
للتلبية مطالب الأغنياء فتزداد غنى على غنى ومن ثم جاء على جاه بينما تحجم
عن مساعدة الفقراء فتزداد فقراً على فقره . .

والعجيب أن الدلجى فى تناوله لهذه الظاهرة الخطيرة بين أنه غالباً
ما لا يدرك الأفراد من هؤلاء الأغنياء أى شىء مما أملوه ورجوه . .

ومعنى ذلك ضياع المزيد من الثروة خاصة لو نظرنا لى ما يسببه هؤلاء
من إغلاق وتقليص للكثير من الأجهزة والمؤسسات . .

كذلك فإن الأغنياء وذوى الجاه يتداولون الأموال فيما بينهم فهم بهذا
يبتعدون عن الفقراء إلا فى استعمالهم فى مجال الخدمات الصغيرة التى لا تعود
على الفقير بجدوى كبيرة . .

وهكذا نجد الدلجى وقد وضع أيدنا على إحدى الظواهر الإقتصادية
المتقدمة أنها ظاهرة الترابط الوثيق بين المال والجاه - وهو فى هذا غير
مسيبوق - على حد استقرائنا وعلمنا - اللهم إلا من إشارات وردت فى هذا
الموضوع فى مقدمة ابن خلدون ، ومقامات الحريرى . .

ولنا تعليق :

ونختم صفات المفلوكين بمناقشة المؤلف رحمه الله بأننا وإن وافقناه

(١) مقامات الحريرى - المقامة الثالثة - المسماة بالدينارية - المكتبة التجارية الكبرى -

على هذه الصفات فإنها صفة عرضية فهي صفة للفقير نفسه لا صفة للفقير ذلك لأن الفقر عارض ثم يزول فالله عز وجل يعطى ويغنى ويفقر فكم من غنى أصبح فقيراً لصق بالتراب وكم من فقير أصبح غنياً والله يؤتى المال من يشاء اختباراً وابتلاءً فالفقر اختبار والغنى اختبار أيضاً فهل يقال إن الصفات تلازم الشخص ملازمة الظل أم أنها تلازمه حالة فقره وتزول حالة غناه والحق إن شاء الله . أن الدلجى أوفى الموضوع حقه في ذكره هذه الصفات الملازمة للفقير حالة فقره . . .

ولكن الدلجى مع ذلك عرى الفقير وجعله كما هم ملا حاقداً حاسداً متمنياً زوال نعمة الآخرين عنهم متمنياً زوال هذه الأحوال الطيبة عن الناس وانقلاب الأمور وهذا مبالغة منه فإن كان في بعض الفقراء فلن يكون في كل الفقراء ، ولئن كان في الفقراء هذه الصفات فغيرهم أيضاً يتصفون بهذه الصفات فهل يقال أن الفقر هو منشأ هذه الصفات ربما ١١١

الفصل الثالث

أسباب الفقر والفلاحة

من المسؤول عن الفقر

تحدث الدلجى فى القسم الأول من كتابه عن الفقراء والفقراء وعن مظاهرهما وآثارهما . .

ولكن ماذا عن أسباب الفقر وهو جانب أساسى خطير وهام فى الموضوع الذى يتحدث عنه الدلجى فما هى العوامل المسؤولة عن سيادتهما وتفشييهما فى الجنس البشرى ؟

وقد تنبه الدلجى إلى هذا الموضوع الهام ولم يفتنه أن يتناوله بالدراسة والبحث وهى دراسة اقتصادية بحثه وأدخل ضمنها أسبابا اجتماعية .

الفلاكة غالبية على الجنس البشرى :

يرى الدلجى أن الفلاكة «الفقر» غالبية على الجنس البشرى وأن الكثير من بنى الإنسان إما عند مستوى الإملاق أو فوق ذلك بقليل .

ترى ما هى أسباب ذلك ؟

ذكر الدلجى أسبابا عديدة على النحو التالى :

(الثروة والغنى أما أنها موروثة أو مكتسبة . أما المكتسبة فمصادرها ومجالاتها هى الإمارة والتجارة والفلاحة والصناعة)^(١) .

أولاً : التجارة

يتحدث الدلجى فى كتابه الفلاكة والمفلوكين عن التجارة وقال أنها
لكى تنجح لا بد من الآتى :

أولاً : — السيولة النقدية :

فالتجارة تحتاج إلى رأس مال كبير ليساعد على دوراته ، وهذه نظرة
ثاقبة بالسيولة تهم الدورات التجارية ورجال الأعمال بل هى مجال سير
أعمالهم ، إذ هى التى بواسطتها يستطيعون تنمية الأسواق ، وتغذية التجارة
بصفة مستمرة . .

ثانياً : — دراسة السوق ومتابعته :

يرى الدلجى أن الأمور فى السوق لا تيسر كلها فى البيع والشراء بنظام
واحد ، بل أن هناك بضائع تسكد وبضائع تباع بسرعة ^(١) ولا شك أن
هذه الفكرة من أهم الأفكار الاقتصادية إذ يشير إلى وجوب دراسة
السوق ومعرفة البضائع والاتقاء ومحاولة ذلك لا تتم إلا بالاستمرار فى
السوق المكسب والخبرة الميدانية . .

ثالثاً — فكرة البضائع الموسمية :

ينصح الدلجى التجار أن يسرعوا فى بيع تجارتهم السكادة فقد يأتى
لها يوم تتحسن فيه فإن ما لا يحتاجه الناس اليوم قد يحتاجونه غداً وهكذا
عن فكرة البضائع الموسمية للدورة فى كل موسم . .

(١) ص ٥٣ من الكتاب .

رابعاً — التنويع في البضاعة :

أشار الدلجى إلى نقطة هامة للتاجر : وهى أن عليه تنويع بضاعته وكثرة العرض للنماذج حتى إذا كسد نوع سار النوع الآخر فيكون الربح سبباً في تغطية التكاليف بسرعة . .

خامساً — الخبرة والدراية :

يقول الدلجى : وأيضاً فهى — أى التجارة — تحتاج إلى بصيرة تامة ودراية وافية وتجربة كاملة ليؤمن بها غش الباعة وخلافهم — أى خداعهم — وترويح السماسرة كواسدهم ومفتقرة إلى فـرـاسـة صادقة وحـدس صحيح ليضع كل سلعته فى حاق — أى مكان — موضعها زبوناً وسوماً وترخيصها وإغلاء وحلولا وتأجيلاً أو تعجيلاً ، ونفوس الناس غالباً ظلمانية لخلوها عن العلوم العقلية والأعمال الرياضية فهى يعيده عن البصيرة . .

سادساً — التدرج فى التجارة وعوائقه :

يرى الدلجى أن السيادة السكسية — كما سماها — لاتصير دفعة واحدة وإنما تكون بالتدريج ، ومكايده تتميتها ، ومعالجة زوال مواقعها مع كثرة الصادين عنها والعوارض العائقة عنها أمر عسير بطيء السير فيقتضى الانسان شطراً عمره أو معظمه فى فلاكة وادبار (١) . .

ومن عوائق التجارة أيضا :

شراء السلطان الغاشم وحاشيته فلمهم سلطتهم فهم كالعاصيين للتجار .

(١) الفلاكة والمفاككون ص ٥٥ .

لقربهم من الملك وحامية الدولة وخاصة المخادعين بالاستبدانة والأرباح
السكاذبة والمواعيد الباطلة والرهون غير المملوكة والالتجاء إلى الاعسارات
والحيل الشرعية والاستعانة بشهود الزور ووكلاء السوء وربما تكون على
التاجر الماهر فأفقد ، وأعاقه عن أمثاله من التجار حتى أتى على رأس ماله (١)
وهذا التحليل الجيد العظيم من الدلجى يبين أهمية الأمن والاستقرار
المذان هما شرط أكيد لنجاح التجارة ، وذهاب الخوف عن التاجر أمكن
في النماء وأكد في الاستقرار ولذلك ذكر القرآن ذلك في محنته على قريش
« لا يلاف قريش إلا يلافهم رحلة الشتاء والصيف » (٢) .

ومن هذه الدراسة التحليلية عن التجارة في رأى الدلجى نلخصها في
عوامل ثلاثة :

العامل الأول : توافر قدر كبير من رأس المال :

يستطيع الإنسان به أن يلج وجودا عديدة من التجارة ولا يقتصر
على وجه واحد منها حتى إذا أكد وجه جبره وجه آخر فلا يضيع رأس
المال . . أو بعبارة أخرى تنوع الأعمال لتقليل فرص الجسائر من جهة
وتوفير السيولة من جهة أخرى حتى لا يضطر لبيع شيء أبان كساده . .
هذا عمل أساسى لقيام النشاط التجارى الناجح ولكن كما يقول الدلجى
« من أبى الناس خالية عن الأموال القابلة لما وصفناه غالبا وهذه عبارة :
« والتجارة مفتقرة إلى مادة متسعة ورأس مال كبير يدار في وجود الأرباح
والثمير ويوزع على أنواع المتاجر لينجبر كساده بعضها بنفاق الأجر

(١) الفلاحة والفلوكون ص ٥٤ .

(٢) سورة قريش : الآيات ١ ، ٢ .

وليستعان بالتأفق على إدخار الكاسد ارتقابا لحواله الأسواق واستدرازا
للتفاق»^(١) . .

العامل الثاني : العنصر البشرى :

وهذا يتطلبه النشاط التجارى فلا بد من ضرورة توفر الكفايات
والمهارات التجارية لدى الإنسان أو بمعنى آخر عنصر الخبرة والدراية
والمعرفة إذا أن التجارة تحتاج إلى توافر القدر الكبير من ذلك ، كما أنها
في حاجة إلى قدرة كبيرة على التنبؤ والتوقعات والعمل والتفكير للمستقبل
ووضع الاحتمالات ودراسات الجدوى الاقتصادية وإدخال ذلك تحت
الحسبان والدراسة المستمرة ، وهذا العامل قل أن يتوفر لدى الناس لفظة
الجهل عليهم وأميتهم في العلوم العقلية والرياضية والاقتصادية ، وهذه
عبارة الدلجى : « وأيضا فهي محتاجة إلى بصيرة تامة ودراية وافية وتجربة
كاملة ليؤمن بها غش الباعة وخلايتهم ومفتقرة إلى فراسة صادقة وحدث
صحيح ليضع كل سلعة في موضعها »^(٢) . .

العامل الثالث : المناخ الاجتماعى والسياسى والادارى السائد :

فإن التجار لا يمارسون أعمالهم من فراغ وإنما يمارسون التجارة في
وسط معين هذا الوسط غالبا غير متلائم أو غير متناسب وذلك بوجود
السياسات الاقتصادية وغيرها التي هي عادة ما تكون في غير صالحهم
وهذه عبارة الدلجى « ونفوس الناس غالبا ظلمانية تخلوها عن العلوم العقلية
والأعمال الرياضية فهي بعيدة عن البصيرة وأيضا فالأيدي الغاصبة مسؤولة

(١) ص ٥٣ من كتاب الفلاكة والمفلوكون .

(٢) ص ٥٣ من كتاب الفلاكة والمفلوكون .

على التجار لمقهوريتهم مع الدولة وخاصة المخادعين بالاستدانة ، (١) . .

هذه هي العوامل الثلاثة أو المقدمات الثلاث التي يجب توافرها في قيام النشاط الاقتصادي التجاري الفعال وهي كما ذهب الدلجى غير متوفرة ومن ثم فإن التجارة لم تعد بابا للثروة والغنى إلا إذا توفرت أسبابها وتشج الأسباب عند الأغلبية من الناس . .

ثانيا - الزراعة

تتطلب الزراعة مقومات عديدة قل أن تتوفر للزارع ومن ذلك :

(أ) ملائمة المناخ : من برد وحر ومطر وهواء وكوارث سماوية وكثيرا ما تكون تلك العوامل غير ملائمة . .

(ب) لا بد من ملائمة العوامل الأرضية ، التربة ، . .

(ج) كذلك مقاومة الآفات والحشرات الضارة بالزراعة : وهذه عبارة الدلجى .

(د) عامل اقتصادى هام : ثم هناك عامل اقتصادى هام جدا نبه إليه الدلجى ويعتبر منه إسهاما فعالا في المجال الإقتصادي وهو : أنه عدم ملائمة أسعار المنتجات الزراعية إذ أن رخصها مع غلاء البنود والتكاليف المختلفة تؤدي إلى اضمحلال الزراعة وهذه عبارته : « ومن رخص البقول والخضروات وما في معناها مما لا يقبل الإدخار مع غلاء بندها ولجاء

(١) ص ٥٤ من الكتاب .

المزارعين إلى بيع زراعتها في حال كسادها وعدم رواجها^(١) .

وهذا عامل هام نوافقه عليه ولا يزال هذا العامل مستمراً حتى عصرنا الحاضر . .

(هـ) وكذلك الجبايات والمظالم والضرائب والرسوم التي تفرض على المزارعين مما يجعل النشاط الزراعي غير مجدد وغير مرغوب فيه وهذا عامل هام أيضاً وخطير . . وهذه عبارته : « تسليط الظلمة عليهم واستعبادهم وتوسيع شروط مقاسمتهم وفرض الفرائض والتفنن في وجوب الجبايات وأنواع الظلومات مما يفوت عليهم الأعمال السكمانية المصلحية »^(٢) . .

إذن لابد من :

تأمين السياسات الزراعية والضريبة الملائمة للنشاط الزراعي حتى تساهم في إغناء الأفراد وإبعاد شبح الفقر والإملاق عنهم . .

ولاشك أن الدلجى قد أصاب كبد الحقيقة عند ما نبه على تلك العوامل وكأنه يقول لكل مجتمع إذا ما أراد الزراعة والنهوض بها أن يلاحظ تلك العوامل الهامة وخاصة منها ما يتعلق بالسياسات السعرية والضريبة . .

فتبين :

(١) أن رخص الأسعار للمواد مثل البقول والخضروات يؤثر في المواد المنتجة . .

(١) ص ٥٤ من كتاب الفلاحة والمطوكون .

(٢) ص ٥٤ من كتاب الفلاحة والمطوكون .

(ب) أن الضرائب المفروضة كلما زادت نسبتهما فإن ذلك يؤثر على المواد المنتجة على الريع « العائد » . .

(ج) أن احتكار الحكومة لبعض المنتجات والإستيلاء عليها له أثر سلبي على نشاط المزارع والمواطن حيث تأخذها بأسعار غير مجزية . .

(د) أن الحضارة والمدن لها أثر على طلب المواد الزراعية المنتجة . .

(هـ) أن العلم والخبرة والتقنية لها أثر على الزراعة وعلى المواد المنتجة . .

سبق آخر :

وقد تنبه الدلجى أن من أسباب تدهور الزراعة أن الدولة لا تستخدم العلوم ولا تحاول أن تستفيد منها لأن العلم من أهم عوامل التقدم الإنسانى وكذلك التكنولوجيا والتي تعتبر من مستلزمات التقدم الفنى سواء فى الزراعة أو فى غيرها وحتى أنه يقاس تقدم الدولة بمدى استخدامها للعلم والتكنولوجيا وأنها المعجزة للعلامة الدلجى فى اكتشافه أثر العلم فى الزراعة قبل أن يكتشف ذلك علماء الاقتصاد فى العصر الحديث بقرون عديدة .

وسبق على آخر نراه هاما وتنبيه عليه هنا :

أن هذه المعالجة لشؤون الزراعة بل تعداه إلى محاولة العلاج وأوصى بذلك الحكام بالنية الحسنة بالاتجاه نحو دراسة تلك العوامل التى ذكرها دراسة جادة والعمل على علاجها وهذا يعتبر فى نظرنا سبقا علميا تصدى له الدلجى بوضوح وجلالة . .

ما لم يتحدث عنه الدلجى فى الزراعة :

- ١ - لم يتحدث عن أثر الزراعة فى الاقتصاد القومى . .
- ٢ - لم يتكلم عن علاقة كل من الصناعة والتجارة والزراعة . .
- ٣ - لم يبين مقدار الدخل من الزراعة بيد أنه تكلم عن أثر الضرائب على الزراعة . .
- ٤ - لم يشر إلى الثروة الحيوانية وهى جزء خاص هام للزراع فى أيامه حيث لم تكن الميكنة موجودة بعد .
- ٥ - لم يتبين نوع تدخل الدولة فى الشؤون الزراعية . .

ومع ذلك :

فإنه يمكن أن يجاب على هذه التساؤلات بأن الدلجى هدف من حديثه عن الزراعة أنها طريق من طرق التكسب والمماش وحث الفرد عليها ليس إلا ؟ .

ثالثا - الصناعة

ذهب الدلجى إلى أن الصناعة لم تعد بابا يصلح للغنى والثروة وذلك لأنها :

(أ) تتطلب مهارات معينة وقل أن تتوفر لدى الكثير من الأفراد إضافة إلى أنها .

(ب) كثيرة الفساد ورواجها غير مجد وهذه عبارته : « وأما الصناعة فلقلة الماهر فيها وعلى الجملة فالصنائع شاغلة لأصحابها عن الدعة والراحة » (٨ - الفكر الإقتصادى)

والرفاهية وبطرقها الكساد كثيرا ونفاقها لا جدوى له ولا يحظى صاحبها
بطائل وأصحاب الصنائع باذلون فهم وعبوديتهم بأقل قليل للفقير والغنى المسلم
والذى فهم بمراحل عن الشهامة وعلوا الهمة والافتة» (١) . .

المنافسة :

هذان سببان أو عاملان ذكرهما الدجى لعدم جدوى الصناعة ونحن
نقول أنه إذا كان من السهل أن نوافق الدجى على رأيه فى ضرورة توفر
المهارات اللازمة للصناعة ، إلا أنه من الصعب موافقته على أن الصناعات
كسادا كثير ورواجها قليل . . اللهم إلا إذا كان هذا هو الحال فى عصره
ولانعتقد ذلك أيضا وخاصة إذا ما انصرف الصناعات إلى الحرف
الصغيرة . .

وينبغى أن تكون مناقشتنا للدجى من عصره أما مناقشته من خلال
العصور اللاحقة كمصرنا فقد تغير مفهوم الصناعة وتحول إلى مفهوم كبير
واستقل مفهوم الحرف اليدوية البسيطة وهذا هو مفهوم الصناعة فى عهد
الدجى إذهى فى الواقع حرف يدوية يقوم عليها أشخاص عاديون يتصفون
ببعض السلوكيات ذات النزع الملتوى الذى لا يتناسب وجدوى الحرف
وليس هذا فى الحرفيين كلهم وإن كان الكثير منهم يتصف بصفات سلبية
كإخلاف الموعد وجحد المتاع ونسيانه وما شابه ذلك . .

(١) ص ٤٤ من كتاب الفلاحة والملوكون .

رابعاً : فقد التناصح والتعاون

عامل هام أشار إليه الدلجى وهو فى الواقع مبدأ إسلامى « وتعاونوا على البر والتقوى » ، « وأمرهم شورى بينهم » ، (المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله) الحديث .. وغير ذلك من النصوص الدالة على التعاون والتناصح وعدم أكل أموال الناس بالباطل ويقصد الدلجى التعاون فى جهات المعاش الثلاث (التجارة — والزراعة — والصناعة) وأنها تفتقر إلى هذا العامل ويتأسف الدلجى لزوال هذا العامل وحل محله التباغض والتحاسد والتنافس والنش والاثرة الخ وهذه عبارة الدلجى : « ثم جهات المعاش الثلاثة مفتقرة إلى التعاون والتناصح وقد انقطعا من كافة البشر أوعامتهم لانساع موجبات التباغض والتماقت بكثرة مقتضيات الحسد وليجولو كل واحد الآخر عن مراده الناشئة من الكبر والعجب والعداوة وفوق الإزدحام على مطلوب واحد» (١) ..

خامساً : سوء الإنفاق وعدم الرشد فيه

وهذا عامل آخر لا يقل أهمية عن تلك العوامل السابقة وهو عدم توفر السلوك الإقتصادى الرشيد تجاه ما يدخل للفرد من أموال فتصرف الفرد فى دخله محكوم بعوامل وشهوات بعيدة كل البعد عن الرشد الإقتصادى فهو صرف سفيه فى بعض الأحيان يذهب صباغة ما يحصل عليه الفرد ..

الدخل أكبر من الإنفاق الجارى الإستهلاك :

ويرى الدلجى ونحن معه : أن الدخل يجب أن يكون أكبر من الإنفاق

ولكن الواقع شيء آخر حيث أنه : كلما زاد الدخل زاد الاستهلاك :
وزيادة الاستهلاك لزيادة الدخل قد تكون شيئاً طبيعياً وقد تكون نتيجة
عوامل غير رشيدة وعلى أية حال فالواقع الذي يصفه الدلجى وهو أنه كلما
تجدد للإنسان دخل جدد له صرفاً وإنفاقاً ، وهو أمر متفق عليه بين كل
الناس عامة والإقتصاديون بصفة خاصة . .

ولكن ماهى العوامل المسؤولة عن زيادة الإنفاق : نتيجة لزيادة الدخل ؟

سؤال طرحه الدلجى وأجاب عليه بقوله أنها عوامل عدة وهذه عبارته :
« وأيضاً يقال على وجوه المعاش الثلاث أنه كل ما تجدد للإنسان دخل جدد
له صرفاً أما للمباهاة والترفع على أمثاله أو إفراطاً فى الشهوات أو خوفاً من
سوء القالة بتنقيص ما يقتضيه حالة أو يكره مبغض لتلك النعمة عليه ، » (١)

أى أنه كلما تجدد للإنسان دخل جدد له صرفاً أما :

- (أ) للمباهاة والترفع على أمثاله .
 - (ب) أو إفراطاً فى الشهوات .
 - (ج) أو إنهماكاً فى اللذات .
 - (د) أو خوفاً من سوء القالة وإلا حدوده بتنقيص ما يقتضيه حاله .
 - (هـ) أو يكره مبغض لتلك النعمة عليه .
 - (و) أو لأن الحالات المتجددة فى دخله يلزمها تجدد فى أمور صرفه .
- وهذه الأمور الستة التى لا يقصد بها الحصر فى الإنفاق يترتب عليها
أن يبنى الشخص مفلوكاً مهما شؤن دخله . .

(١) ص ٥٥ من كتاب الفلاكة والمفلوكون .

سادساً : عامل الزمن

يضاف إلى ما تقدم عامل هام آخر هو عامل الزمن فلا يتأتى الغنى ولا تتحقق الثروة عن طريق هذه المصادر إلا بعد فترة قد تطول من الزمن وهذه عبارة الدلجى : « وأيضا فوجوه المجد والسيادة المكتسبة لا تصير دفعة واحدة وإنما تكون بالتدريج والترقى ومكابدة تنميتها ومعالجة حوال موافقتها مع كثرة الصادين عنها والموارض العائقة لها أمر عسير بطله تقيض الإنسان شطر عمره أكثره أو معظمه في فلاة وإدبار » (١) .

هذه هي الإعتبارات التي جعلت الدلجى يرى أن هذه المصادر الطبيعية للمعاش لا تمكن الإنسان عادة أو غالبا من تحقيق الثروة والبجاه . .

سابعاً : الامارة

فهى لا تمثل مصدراً للثروة والغنى لما تتطلبه من كثرة النفقات وهى من أوجه المعاش الطبيعي ولكن الدلجى لم يتعمق في بحثها ولكنه أشار إلى أن السالك في شؤون الولاية كثيراً ما يحتاج إلى الإنفاق على الذين يفدون عاياه وينتظرون منه العطاء بحكم مركزه وقيادته ومنصبه فأنذا يفلس سريعا ويفتقر لأنه لا يستطيع الإعتذار عن العطاء فدخله يقل عن خرجه وهذه عبارته : « وأما الامارة فلا ينسك أن مبادئها مشتملة على نصيب وافر من الفلاكة والإدبار وبيان ذلك أن الأمر لا تتم إلا بالعصبية والتغلب والشوكة وقبح المعايذ والجاحد وتآليف القلوب المتفرقة وتمهيد المسالك والقياس بحقوق لا تخص كثرة معاناة شدائد ومشاق وتعريض النفس للممالك وكراء

(١) ص ٥٥ من كتاب الفلاكة والمفلوكون .

الجنود مستعبدون مع مملكتهم مشغولون به عن أنفسهم مقدمون على مراده .
ولو سلم أن السلطنة والأماره خالية من الفلاكة فهي من القسم النادر ،^(١) .

وقد أضاف سببا آخر في فلاكه من يعشق الأماره والولاية من أن
الأماره وجه من وجوه المعيشة لا يتم إلا بالمعصية والشوكة وقع المعاند
وبطبيعة الحال يحتاج هذا إلى أموال كثيرة إضافة إلى السبب الأول فركزها
الإجتماعي جيد إلا أن مركزها المالى والعائد المادى قليل جداً لا يستفيد
منه هذا الوالى ونعتقد أن الدلجى استفاد هذه الفكرة من واقع المنازعات
الدائمة والمستمرة بين الممالك بعضهم بسبب اعتلاء عرش مصر . .

ثامناً : وجوه المعاش غير الطبيعى

يرى الدلجى أن ما تقدم وجوه معاش طبيعى أما عن وجوه المعاش
غير الطبيعى كالاسترزاق بالنجوم والكهانة وسائر الأرزاق الهوائية الخطفية
الصدفية فهي الأخرى لا تمكن صاحبها من تحقيق الغنى والثروة وذلك لعدم
انتظامها ولأن من يعملون فى تلك الأعمال هم أئمة المفلوكين عبر الدلجى
بقوله : « وأما غير الطبيعى كالاسترزاق بالكيمياء والتنجم وسائر الأرزاق
الهوائية الخطفية فهي أرسخ قدما فى الفلاكة والأدبار لأنها بمنزلة اللقطة
والعثور على دفائن الأرض لعدم انتظامها ووفاء محصولها »^(٢) . .

(١) ص ٤٥ من كتاب الفلاكة والمفلوكون .

(٢) ص ٥٥ من الكتاب .

تاسعاً : وجوه الكسب الموروثة

يرى الدلجى أن المال الموروث عرضة للنهب وللضياع سواء على أيدي الولاة والحكام أو على أيدي القائمين عليه من الوصاة وناظرى الوقف والمشرفين على الأيتام لعدم توفر الدراية والخبرة لليتيم والمحافظة على ماله وتنميته لو سلم له وأيضاً سهولة صرفه لعدم تحمله مسؤولية كسبه والمشقة في جلبه وهذه عبارة الدلجى : « أما الموروث فيطرقة أنواع من الفلاحة - الفقر - منها :

١ - امتداد أيدي الولاة والحكام إليه .

٢ - ومنها مذلة اليتيم - الوارث - وخضوعه وفقدانه نصيحة أبيه ..

٣ - ومنها سهولة صرف ماله عليه لعدم تحمله مشاق جمعه وتشجيعه نصب الحبائل في تحصيله فيشرع فيه بالسرف والتبذير والسفه لعدم مهارته ودرسته عن الوفاء بمقاصد ماله والقيام بشروط تنميته وتثمينه قليلاً قليلاً إلى أن يضمحل ويتلاشى ولا يحصل منه إلا على الملامة والتعجير والندم . .

٤ - ومنها إنسكار المنكرين وكونه في رتبة مورثة ومستحقاً لمن كان يعاون به مورثه ويساعد عليه فلا يؤمنون على دعائه ولا يساعفونه على قصصره ولا يسيرون معه سيرة مورثه ، فيقع من ذلك العناية العظيم والداء العفيم وبهذا التقرير يعلم أن الفلاحة غالبية على نوع الإنسان كاسياً أو وارثاً ، (١) . .

(١) ص ٥٥ ، ٥٦ من الكتاب .

عوامل أخرى مسؤولة عن نشوء الفقر

وبعد هذه الرحلة مع الدلجى حول وجوه الكسب لنا كلمة :

أنه وإن صدق الدلجى فى تحليله لبتض العوامل السابقة المسؤولة عن الإعانة على وجوه الفقر والفقراء وخاصة ما يتعلق بالعوامل الاقتصادية فى المجالات التجارية والزراعية والحرفية إلا أن تحليله فيما يتعلق بالعوامل الأخرى محل نظر بالإضافة إلى عدم تناوله العوامل كثيرة هى فى الواقع مسؤولة فى الدرجة الأولى عن نشوء الفقر ولها أهميتها ونذكر منها ما يلى :

١ - الكوارث الطبيعية :

كالجذب والفيضانات والبرد الشديد وغرق السفن والمطر المتواصل والحر الشديد . .

٢ - المعاصى ومن أكبرها : « الربا »

فإذا تعامل التاجر بالربا محقت البركة منه والله يقول « يمحى الله الربا ويربى الصدقات »^(١) فالربا كبيرة وهو من الموبقات المهلكات والله لا يخاف وعده فما نرى من إفلاس الشركات والتاجر والحكومات يوما بعد يوم نتيجة وجود التعامل الربوى وما نراه من أمراض نفسية فى المجتمع عقاب للربا وخاصة الأمراض النفسية وما نراه من إسراف وبذخ وازهاق ناتج عن التعامل بالربا فهو يدخل تحت قوله تعالى « يمحى الله الربا »^(٢) ومن

(١) سورة البقرة : الآية ٢٧٦ .

(٢) سورة البقرة : آية ٢٧٦ .

المعاصي أيضا بل ومن أكبرها أيضا منع الزكاة فإذا امتنعت الزكاة حبس الله القطر عنهم — أى المطر — حتى يتوبوا إلى الله ولا شك أن حبس المطر عن الناس فيه ضرر عليهم ولولا البهائم لم يمطروا . . والمطر هو الرزق يقول تعالى « وفي السماء رزقكم وما توعدون »^(١) ويقول تعالى : « ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء »^(٢) ولا شك أن من يمنع زكاة ماله وهى ركن من أركان الاسلام عاصى الله وغير مثق له بل أن ولى الأمر ينبغي عليه أن يستتيبهم ويحبره على أداء الزكاة فإن امتنع قتل وقد حارب أبو بكر الصديق ما نعى الزكاة واعتبرهم مرتدين عن الإسلام . . وهكذا كل معصية تزيل نعمة من النعم وبعكس ذلك فكل طاعه تزيد النعم ويبارك للمسلم فيها فانتقوى إذا فقدت من المجتمع نزعته منه البركة وحل عليه الجوع والمرض وغير ذلك نتيجة المعاصي . .

٣ — تظالم الناس فيما بينهم واستئثار القوي بحق الضعيف . . وهذا مشاهد في الأمم المسلمة وغير المسلمة فالإنسان جبل على الطمع وحب الذات والآنانية المفرطة والمادية ومحاولة جمع الأشياء والسكك دون نظر إلى محتاج أو ضعيف فيسحب البساط عن أخيه دون أن يكثرث وهذه النظرة غير إسلامية وغير شرعية جاءت للمسلمين من معاصيهم أولا وعدم اهتمامهم بأوامر الشريعة وتعمقت بعد ذلك في المجتمع الإسلامى الحديث نتيجة للانفتاح القصرى والاقتصادى على الدول المادية الكافرة التى لا تؤمن إلا بالشيء والسككى ولمن يستطيع تحصيله فأخذ المسلمون هذه البدعة ونقلوها إلى مجتمعاتهم ونسوا وجوب الاهتمام بالمسلمين وأنهم جسد واحد وجسم واحد وأن المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله . .

(١) سورة الذاريات : آية ٢٢ .

(٢) سورة الأعراف : آية ٩٦ .

وأن الأمة لا ترزق ولا تنصر إلا بالضعفاء وأن الإسلام دين العدالة الاجتماعية والتكافل المادى فلهمذا كثر الفقراء في بلاد المسلمين كثرة تافيت النظر ولقد كانت في العهود السابقة هذه الظاهرة أقل بكثير نتيجة التطبيق الإقتصادى الإسلامى الراشد فبنى المجتمع المادى اليوم أفكاره الإقتصادية وسلوكه الاستهلاكى على الأثرة والاستبداد لاعلى الإيثار والعطف وصدق التوجه إلى الله فى التخفيف عن حاجة الفقير أو المسكين بل تركوه يلصق بالأرض ولم يحسوا بذلك بل لم يعتبروه إنسانا كفؤا لأن يعيش معهم فهذه الذئاب الظالمة سرعان ما تفشل وتتحول إلى ذئاب فاترة يهددها الفقر والعدم نتيجة لعدم إهتمامها بضعيفها .

٤ — الحروب :

وهى سبب رئيسى من أسباب الفقر فكثرتها لا يخلف إلا الدمار للممتلكات والأنفس فيكثر اليتامى والنساء الأرامل والشيوخ ~~العكبار~~ فى السن وتزهق أصول الأموال وتتحول الدولة إلى دولة فقيرة فى رجالها مسؤولة عن شعب ما بين امرأة مسكينة لا حيلة لها وصبي صغير يتيم أو حدث لا يبلغ الرجال أو شيخ طاعن فى السن أما الشباب ففسد التهمهم الحرب ، أما المال فقد ذهب مع الشباب أما المساكن فأنقاض أما الموارد الاقتصادية ومصادر الرزق الرئيسية فقد دمرت وأصبحت هذه الدولة دولة فقيرة تعيش بين دول فاجرة ظالمة هى التى كانت السبب فى هذه الحروب . .

٥ — النكسات الاقتصادية :

ولا شك أن من خير ما يساعد المرء بعد الله هو دراسته لجدوى المشاريع والاستشارات الاقتصادية قبل البدء فى أى مشروع تجارى فإن

ثبتت جدواه أو قدم عليه واستخار الله في ذلك وإن لم يكن توقف وانتقل إلى عمل آخر فإن لم يدرس المرء أى مشروع قبل الإقدام عليه فإنه سرعان ما يفشل لعدم وجود التخطيط والمشي بخطى مرسومة نتيجة الخبرة الذى أخذها من غيره ممن سبقه من بيوت الخبرة فالتكسات الاقتصادية كثيراً ماتمز الدول والشركات وبالتالي يتأثر الأفراد كل على حسبه فيصبح الأغنياء فقراء فى لحظة واحدة وهذا مشاهد فى الواقع فكثير من المحلات التجارية والشركات تعلن إغلاق محلاتها نتيجة التكدسات الاقتصادية التى تمز مركز التاجر المالى فقد يخاطر فى بورصات مالية كبيرة لا خبرة له بها أو قد يشتري استوكهات كثيرة طمعا فى أن يبيعها بسعر جيد وهكذا لا يصدف حدسه ولا يجد المشتري فيضطر إلى البيع بأى ثمن ومن ثم يشهر إفلاسه ..

٦ - العاهات الخلقية :

وهذا من الله جل وعلا ولا راد لقضائه وقدره وهو ابتلاء واختبار لهُؤلاء ولِلناس جميعا . . فالزمن - بكسر الميم - والأعرج - والمعوق بصفه عامة فى غالب الأمر لا يستطيع أن يكسب عيشه فهو فى الواقع ضعيف يحتاج إلى المجتمع الذى يعطف عليه فيأتيه الفقر والفلاكة من هذه الناحية هذا أن نسبة المجتمع وإن لم يستطيع أن يخرج بحرفة خاصة به وغالبا ما نجد المعوقين خيراً من بعض الذين ليس بهم بأس فتجده له حرفة وتجده لا يقبل أن يعيش حالة على غيره وتجده بطرق أبواب الرزق مزاحما الصحيح من الناس كتفا بكتف وما هذا إلا لينفى الفقر عن نفسه ومن هنا قيل « كل ذى عاهة جبار » ومع ذلك فهناك الذين لا يستطيعون الحصول على أبسط أمور الحياة المادية . .

٧ — كسل الإنسان :

بعض الناس يأتية الفقر نتيجة غروره وكسله وبطالته الطبيعية فيه ووجهه للاتكالية أن يندش عالة على غيره فتصيبه الفلاكة والفقر إختبارا من نفسه . . وبعبارة أخرى أنه إذا استطاع أن يأتية رزقه منا من السماء فلن يقتصر في ذلك والقهود له إلا من فهم معنى وجوده في الحياة وأنه مستخلف من الله فيها لعمارتها والمشي في مناكبها طالبا للرزق . . وهذا في الواقع مشكلة المشاكل وأن كثرة مثل هذا فهي سببة وعار على المجتمعات فينبغي أن لا يحترم أمثال هؤلاء بل لا يشجعوا بل أن ينفوا عن المجتمع ويحقروا ولقد فعل هذا عمر بن الخطاب وضربهم بالدرة قائلا لهم (اطلبوا الرزق فإن السماء لا تمطر ذهبا ولا فضة) وسماهم المتأكلون على الله ، واحتقر أيضا الشباب الذي ليس له حرفة بل وسقط من عينه فهذا سبب عن أسباب الفقر جلبه الانسان لنفسه وجدير به أن يبقى فقيرا دائما معدا حتى يتجرع كأس الاملاق حسب ما اختاره لنفسه فهو شخص حقير وكم مهممل حمى الله المجتمعات من أمثال هؤلاء . .

٨ — إبتلاء الإنسان من الله :

وهذا سبب آخر من أسباب الفقر وهو سبب إلهي يقول تعالى : « ولنبلونكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الأموال والآنفس والثرات »^(١) فهذا إختبار من الله لعباده الفقراء وهل يصبرون على فقرهم وهو إختبار آخر لعباده الأغنياء هل يؤدي واجبههم نحو فقيرهم وضئيفهم فالفقر والحالة هذه إختبار وامتحان وكذلك الغنى إبتلاء وإختبار فمن

(١) سورة البقرة: ١٥٥ .

رضى فله الرضى ومن سخط فعليه السخط . . ومع ذلك فلا يجوز للمسلم أن يقف هكذا وعليه أن يبحث عن مخرج من هذه القلة ولا يجوز له أن أن يمد يديه إلى الناس ليسألهم فعليه أن يعمل فبكذا علم المصطفى عليه السلام صحابته والمسلمين جميعا حيث باع حلس الصحابي وقعبه وأعطاه قيمتهما قائلا اشتر بالآخر قدوما فأثاه به فجعل فيه عصا وقال له اذهب فاحتطب ثم عاد الصحابي وقد كسب عشرة دراهم فقال له عليه السلام هذا خير لك من أن تسأل الناس أعطوك أو منعوك) . .

الفصل الرابع

العلماء أكثر الفئات تعرضاً للفلاحة

سؤال طرحه الدجى قائلا : من هم أكثر الفئات تعرضاً للفلاحة ؟
وأجاب عليه بقوله أنهم العلماء وخصص لذلك فصلا من فصول كتابه
الإجابة عليه . .

ومبررات ذلك عند الدجى :

- (أ) — أن مجالات التكسب والاعتناء هم يبدون عنها .
 - فالإمارة عنهم بمعزل .
 - والتجارة بما فيها من سلوكيات غير مرضية لا يمارسونها .
 - وكذلك الزراعة والصناعة . .
- إذن فأحد عوامل فقر العلماء في نظر الدجى هو ترفدهم عن الاشتغال
في مجالات النشاط الإقتصادى المختلفة . .

ولم يجب الدجى هذا الموقف :

فوصف العلماء بأنهم بفعلمهم هذا ويتعطيلهم مجال النشاط الإقتصادى
الطبيعى بما يلى :

الوصف الأول :

أنهم يتعلمون بالأماني الكاذبة ويتركون العمل الإقتصادى فيستجرون
الفاقة والاملاق دائماً ويلازمهم ذلك ،^(١) . .

(١) ص ٣٦ من كتاب الفلاحة والمفلوكون .

وموقفنا : أن ماذهب إليه الدلجى غير صحيح : ولا يستحق الوقوف عنده إلا بقدر ما نناقشه عليه ذلك :

أولاً : لأن العلماء من أقدر الناس بحمد الله على العمل بل ومن أعرفهم بالله وبهدى رسوله ﷺ ولقد قرأ العلماء جميعاً كتاب الله وما بحث عليه من العمل الإقتصادى وما فى الإنفاق من خير فى جميع وجوهه ولا إنفاق بجميع ضروبه إلا إذا توفر المال والعلماء أصرص الناس على تنفيذ موجب قوله تعالى : من ذا الذى يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة « (١) فلماذا لا يستجيب للعلماء وهم فى جملتهم أهل الإيثار لا أهل الاستثمار والعلماء تدبروا قول الرسول ﷺ (أفضل الكسب كل بيع مبرور وعمل الرجل بيده وأن نبى الله داود كان يعمل) (٢) .

وغير ذلك من الأحاديث الشريفة ولهذا انجهوا من واقع ما آمنوا به واعتقدوه إلى العمل بأيديهم فمنهم من جاهد فى سبيل الله وكسب الغنيمتين الدينية والدنيوية ذلك لأن الرسول عليه السلام قال : (جعل رزقى تحت ظل رحى) (٣) . وقال العلماء بعد ذلك أن أفضل المكاسب على الإطلاق ما كان من الجهاد فى سبيل الله لأنه هو مكسب رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) . .

ثانياً : من أجل هذا نجد الكتب المترجمة لهم رحمهم الله تهج بنسبتهم

(١) سورة البقرة : الآية ٢٤٥ .

(٢) تقدم تخريجه .

(٣) المسند ٥٠ / ٣ - ٩٢٤ .

(٤) المجموع شرح المذهب للنووى ٥٨ / ٩ - مطبعة الإمام القادرة - (د ت) .

إلى الحرف التي يعملونها ولن يجسدوا في ذلك ضيراً فهي مكسب حلال
أرادوا به أن يتعدوا عن الأموال والمكاسب التي توقعهم في شبه المال
الحرام . . فهذا عالم ينسب إلى بيع القرض والجلود والدهن والسمن والبن
والبرد وتلك القائمة الطويلة التي لو نظر لها الباحث لوجد أن العلماء لم
يتروا حرفة إلا وطرقوها وذلك حسبهم منهم لله وحرصاً على أن يعملوا
بأيديهم حتى يكون كسبهم أكثر حلالاً . .

ثالثاً : ثم من أين الدلجى هذا الوصف للعلماء بأنهم انصرفوا عن التجارة
ولن أعمل إحصائية لعدد التجار ولكن حسبى أن أشير إلى خيار الخلق من
العلماء وأولهم أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وصحابة
رسول الله ﷺ في جملتهم وخاصة في المدينة النبوية أمامه يعملون في التجارة
كعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام وهؤلاء من جلة العلماء وخيارهم
ثم انتقل إلى المصور الأخرى وانظر إلى الإمام الزاهد عبد الله بن المبارك
والإمام الشافعي الليث بن سعد ثم الإمام مالك ثم الإمام - أبو حنيفة - ثم
الإمام البخاري صاحب الصحيح وابن الجصاص الذي كان من أثرى العلماء .

وحتى كتابة هذه السطور لا يزال العلماء بحمد الله يزاوون النشاط
الاقتصادي الطبيعي إن في متجرهم وإن في حرفهم ولك أن تسعد كثيراً
بذكر قصة الإمام سفيان الثوري رحمه الله حيث سئل : لماذا تشتغل في
التجارة قال : إن هذه اللعاعة تقينا وتحميننا من تميل الملوك بنا « فكيف
جاز للدلجى رحمه الله وعفا عنه أن يصنف العلماء بهذه الصفات ويبعدهم عن
واقع الحياة الاقتصادية والعجب أن جميع ما شغب به الدلجى حول
العلماء لم يكن فقيه موقفاً وسيرى القارىء ذلك بمشيئة الله تعالى .

ثم قال إن سلوكيات التجارة غير مرضية فإن الإسلام طهر ما في التجارة من غش وخداع واحتكار وعلباؤنا المتمسكون عندما يتاجرون فهم من أظهر الناس وأحرصهم على أن يتعاملوا المعاملة التي تناسب دخول المتقين لله في هذا المسلك فانظر إلى الإمام البخارى حين كان تاجراً جاء أحد المشترين فاشترى منه بضاعة ولم يدفع شيئاً سوى أنه نوى شراءها وتأخر إلى الغد فزادت التجارة التي اشتراها هذا التاجر مثلها في الغد فسلم البخارى الربح للتاجر بعد أن باعها ولم يأخذ من الربح شيئاً فهذه هي التقوى في التجارة وأبو حنيفة كان يبين للناس المشترين منه عيوب السلعة حسب توجيهات الإسلام وغيرهما .

وكنا نود أن العلماء كثروا في سوق إذ لكان السوق سوق المتقين. ولحلى من العابثين المتربصين والخذعة . .

الوصف الثاني :

قوله : أن العلماء يتوقعون الخير من الناس وأنهم سيقدرونهم ويعرفون فضلهم ولكن الناس عنهم لاهون^(١) :

المناقشة :

أما أن العلماء يتوقعون الخير من الناس ولهذا ينتظرون منهم لقمة العيش ففي الواقع أن هذا سبب واضح للعلماء وتعمير لهم بما ليس فيهم إذ أن الدلجى الآن بهذا الكلام يرمى العلماء — وقد حماهم الله — بأنهم يستغلون عليهم واحترام الناس لهم للصييد المداى ولنسنا مع الدلجى في أن

(١) ص ٣٦ من كتاب الفلاكة والمفلوكون .

الناس لاهون عن العلماء إذ أن الناس يحبون العلماء ويرغبون إليهم لا عنهم ويسألون عن ما يحتاجون إليه من أمور دينهم وأعتقد أن الناس لم يدر بخلد هم ما دار بخلد الدجى من أن العلماء ينتظرون الأجر المسمى على ما يبدونونه وعلى أنهم أصبحوا علماء سبحانه الله العظيم ما هذا التفكير المتدنى للدجى وإذا وصلت به الحال إلى رمى العلماء بهذا المنةقصه وأنها سبب لفقرهم فمن هو العالم الذى جلس بيته وانتظر من الناس أن يهدوا الهدايا له ويصرفوا عليه دون أن يكون له سبب إلا أنه طالب علم . . ومن هم الناس الذين طخوا عن العلماء ولم يحترمواهم . . ؟ وهذا التوقع من الدجى توقع فى غير محله - وكان الأولى به وهو من العلماء - أن يترفح بالعلماء ويفز لهم منزلتهم التى أنزلهم الله وحفظ ذلك لهم الناس . .

الوصف الثالث :

قوله : أن العلماء يوغلون فى الافتراضات والاحتمالات البعيدة^(١) :

مناقشة الدجى :

وهذه صفة ذميمة ثالثة وصف بها العلماء من أنهم خياليون ويفترضون الافتراضات البعيدة ويحملون ويتمنون كما وصفهم قبل ذلك . . ونحن نسأل الدجى هل وجد فى عهده نماذج لؤلاء العلماء ؟ هل استقرأ الدجى سلوك العلماء وتبع حتى ينتهى إلى هذه النتيجة ؟ ثم ما بال العلماء وحدهم هم الذين يفترضون ويحملون الاحتمالات البعيدة ؟ أليسوا من جنس الناس يعرفون كيف يدبرون أمور حياتهم ؟ أم لأن العلماء بلغوا درجة من

(١) ص ٣٦ من الكتاب .

العلم تؤهلهم لأن يدخلون السوق التجارى بعد أن فهموا الحلال والحرام؟ وما الذى يدعو العلماء أن يوغلوا فى الافتراضات وهم بحمد الله واجدون كل خير أمامهم من أمور النشاط الإقتصادى الطبيعى . .

الوصف الرابع :

قوله : إن بعض العلماء لا يحافظ على الفضائل ويمارس الرذائل فيبتعد الناس عنهم ويلزمونهم بالانحراف^(١) :

مناقشة الدلجى :

وهذه صفة وإن كانت ذميمة من بعض العلماء إلا أن هذا يقلل من شأن المسالك الرذيلة فى وضعه الاجتماعى لكنه لا يعنى بالضرورة أنه سبب من أسباب الفلاكة أى ليس سببا لتردى سلوكه المادى . . .

ولهذا قال الشاعر :

ولو أن أهل العلم صانوه صانهم
ولو عظموه فى النفوس لعظما
ولكن أهانوه فهان ودنسوا
بحياه بالاطماع حتى تجهما^(٢)

(١) ص ٣٦ من الكتاب

(٢) هو القاضى عبد العزيز الجرجاني .

الوصف الخامس :

قوله : أن رواج العلماء لعلمهم كما أن رواج أرباب الحرف لحرفهم ...

العلم يغاير بقية السلع والبضائع فلا يمكن تحصيله إلا بعد فترات طويلة من العمر كما أنه شيء غير محسوس وقابل للجحود والتصنيع فكيف يتأتى معه الرواج والغنى؟^(١).

تفسير ومناقشة :

نحن مع الدلجى أن العلم يحتاج إلى وقت طويل حتى يتيسر تحصيله ومن ثم يوصف بأنه عالم وهذا الوقت الطويل يضيع الفرصة على طالب العلم في المال والتوفير التام له وليس كذلك الصنائع أو البضائع فإنها تدر عليه دخلا يوميا منذ معاناته لها . .

وإن كان لنا تعليق على ذلك فإنه : أن طالب العلم أثناء طلبه للعلم يتمكن أيضاً من السعى فى الأرض وطلب الرزق والحاجة الماسة إلى ذلك ولترفع العلماء كغيرهم عن أن يسألوا الناس أو يسترزقوا عن طريق آخر سوى الطريق والكسب المشروع . .

(١) ص ٤٧ من المصنف .

ومسألة أخرى أثارها الدلجى فى غاية الأهمية هى :

قلة الطلب على العلم :

تفسير ومناقشة :

ذكر الدلجى سببا هاما دقيقا من الناحية الاقتصادية وهو قلة الطلب على العلم بمعنى أن الإنسان يتوقف دخله على ما لديه من أموال من جهة على مقدار تكسيبه بعمله من جهة أخرى . . وكلما كان هناك حاجة وطلب على هذا النوع من المال وهذا النوع من العمل كلما أثمر ونما . . ولزهد الناس فى خدمة القضاء والفتوى والتدريس ولقلة احتياجاتهم لهذه الخدمات فإن أصحابها لا تعظم ثروتهم ويعنى ذلك أن السلعة أو الخبرة لى تروج ويرفع سعرها لا بد من أن تمثل حاجة قوية لدى الأفراد أى أن يكون لها سوق متسع وهذا كلام صحيح تماما من الناحية الاقتصادية لكن من الناحية المذهبية أو الشرعية يحتاج إلى نقاش على النحو التالى :

١ - علاقة الفقر والغنى بالعلماء « فى نظو الدلجى » :

لا يعنى ما نعيناه وما ناقشنا به الدلجى حول وصفه العلماء بالفقر. فالعلماء فقراء فى أغلبهم ولكن الذى ننفيه ولا يتفق مع الدلجى هو ما ألصق به العلماء من هذه الصفات أو هو ما استلزمته هذه الصفات على اعتبار أن الدلجى ذهب إلى أن أغلب من ياصق به الفقر هم العلماء . .

ولم يشأ الدلجى أن يقف عند هذا الحد فى تناوله لمسألة العلم والعلماء

وعلاقتهم بالغنى والفقر فقد قدم دراسة جيدة تكشف عن العلاقة التاريخية بين العلم والغنى والفقر على مر العصور منذ بداية الدعوة الإسلامية وحتى عهده . .

ومن خلال هذه الدراسة استطاع أن يبرهن على صدق نظريته من أن العلم والمعرفة شأنهما شأن بقية السلع والخدمات تروج وتنفق كلما اشتدت الحاجة والطلب عليهما وتبور وتكسد بقلة الطلب عليهما . .

ففي العصور الأولى كانت حاجة الناس إلى العلماء أشد من حاجتهم إلى الحاكمة من الباعة والضناع وكان الأمراء والحكام هم أكثر الناس حاجة إلى العلماء ومن ثم أجزلوا لهم العطايا والمكافآت ، وفي ضوء ذلك انتشرت العلوم ودونت المعارف وألفت الكتب في العديد من الفروع المختلفة من المعرفة . وترجع حاجة الحكام إلى العلماء لما هم متمسكون به من الشريعة والشريعة تشمل علوما عديدة خادمة لها . . .

ثم بعد ذلك فتر الخامس للشريعة وبدأ الحكام يبتعدون عنها رويدا ورويدا ويستغنون بأفكارهم وعقولهم وما يرونه من سياسات الأمر الذي معه قلل شأن العلوم المختلفة ولم يبق من العلم سوى رسومه ومعاهده ومبانيه . . واختفى المعنى وحل محله المظهر (١) . .

مناقشة :

هذا الذي سقته الآن ملخص بتصريف لمنظرية الدلجى حول فلاكة العلماء وفققرهم وأن سببها قلة الطلب عليهم فهل هذا صحيح ؟

في هذا المقام لا يفوتنا أن نشير بعض المناقشات إذ يفهم من كلام الدلجى أن العامل الاقتصادى أو المادى أو المالى لعب دورا كبيرا في نشر العلم والمعرفة في ربوع الأمة الإسلامية بل إنه كما — حسب كلام الدلجى — أحد الحوافز الرئيسية الكبرى على ذلك . .

ولا شك أن القول بذلك يوقعنا في حرج كبير نجاه علمائنا الأفاضل لأننا نعلم يقينا أن الكثير منهم يحمد الله إنما ألف ما ألف ودون ما دون حسبة لله تعالى وليس في ذهنه من قريب أو بعيد جوائز الحكام ومكافآتهم وحياسة الأموال ، وإنما كان همهم الأكبر الحفاظ على الشريعة والعمل على نشرها في الآفاق . .

ومع ذلك فإن النزاحى السياسية ومواقف الحكام من تقدير العلم والعلماء ولا يمكن إهمالها في النهضة العلمية . . . فإن تشجيع بعض المذاهب الفقهية مثلا كالمذهب الحنفى في عصر الرشيد في الشرق والمذهب المالكي في المغرب جعل أكثر طلبة العلم يتجهون إلى التذهب بهذا المذهب ومن ثم كثر التأليف في الفقه المذهبي ومع ذلك فالانجاء إلى المذهب شىء واتجاه العلماء إلى التكسب من وراء اتباع المذهب شىء آخر . .

وما ذكره الدلجى من حالات لبعض لبعض طلبة العلم فإنها حالات فردية لا ترقى إلى أن تكون نموذجا لطلبة العلم والعلماء في ورعهم وزهدهم على اختلاف معارفهم وإن قراءة متأنية لكتب التراجم لتبين فضل العلماء وما هم عليه من ورع وزهد لتجاف عن الدنيا ولك أن تقرأ سطورا من حياة الخليل ابن أحمد أو غيره من العلماء الأفاضل لتجد تأييدا ما نقول . .

والذى نخشاه أن يكون ما قاله الدلجى يتخذ سلما وطريقا للمبغضين

للاسلام وأهله من أولئك النفر الذين اهتموا بالإسلام من الغرب أو الشرق وسموا أنفسهم بالمستشرقين فكتبوا تاريخ العلماء المسلمين لا حبا لهم بل حبا للدرس على الإسلام والطعن على العلماء من خلال بعض التصرفات الشاذة التي لا تنصل إلى مرتبة مجتمع العلماء لأنها حالات فردية وسلوك شخصي خاص لهذا العالم فلا يجب أن يحكم على العلماء من خلال شخص أو أشخاص . . . وخشيتنا أكثر أن يصدق أبناء الإسلام والمسلمين وخاصة منهم من يرضعون ومنهم ما يقوله أولئك الأفاكون فاسدى الطوية من الغرب والشرق والكافر فيصبح علماؤنا ألهية لأولئك الفسقة نتيجة حالات شاذة . . . ولقد قال بعض من لا يستحي من الله في الصحابة ما قال حول أن من أهم أهداف جهادهم هو العامل المادى نقلا عن أساتذته الغربيين^(١) . . . وليس لنا تعليق على نزاهة صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا على العلماء العدول الذين حملوا العلم من بعدهم وفيهم القرون الثلاثة الخيرة الأولى شهد لهم المصطفى صلوات الله وسلامه عليه بالخيرية . . .

٢ — هل يتخذ العلم حرفة وأداة للتكسب :

والواقع أن العلم وأخذ الأجر عليه لا بأس به إن شاء الله وقد قال عليه السلام (إن أحق ما أخذتم عليه أجرأ كتاب الله)^(١) . وقد أخذ الصحابة الأجرة في الرقية بكتاب الله وأقره المصطفى عليه السلام على ذلك بل وطلب منهم أن يعطوه من اللحم الذي أخذوه من المريض والمدرس

(١) هو المؤرخ المصرى المسلم الدكتور أحمد الشامى فى كتابه « العلماء الراشدين » .

(١) تقدم تخريجه .

وطالب العلم كغيره يبيع منفقته ولكنه لا يتخذها سلعة يتاجر بها
ويزايد وينقص من أجلها ، ولا شك أن القضاة من طلبة العلم ومع ذلك
يأخذون رزقا على ولايتهم القضاء وكذلك المدرسون فإنهم قد قصرُوا
منفعتهم على الجلوس للعلم وتفرغوا له عن أى عمل آخر كما وافق الصحابة
على أن يعطوا أبا بكر الصديق وضى الله عنهم جميعا رزقا من بيت المال
في مقابل منفقته وولايته على المسلمين وهو أفقه الناس وأعلمهم . .

وليس في ذلك حرج إن شاء الله ولكنه ينبغي أن يصون العالم
نفسه وعلمه ويجهده محل الاحترام وقد ثبت تولى العلماء لوظائف
كثيرة كآبي يوسف القاضى رحمه الله الذى تولى وظيفة كبير القضاة في
عهد هارون الرشيد وكذلك غيره من العلماء وإلى الآن لا يزال العلماء
يتولون مناصب قيادية في الدولة ويتكسبون بعلمهم ما يكفون به
وجوهم من السؤال للناس ويغنيهم عن الآخرين فلمهم حق في بيت المال
كغيرهم وهم لا يأخذونه دون مقابل حيث يقدمون منفعة للمسلمين وقل
مثل هذا في من يتولى أى عمل من العلماء تدريسا أو قضاء أو حسبة
أو من يؤلف مؤلفاته أو يكتب المصحف أو نحو ذلك ويبيعها فهذا أمر
قرره العلماء ولم يروا به بأسا . .

ولأننا نوافق الدلجى على أن نسبة الفقر في العلماء أكثر من
غيرهم ولهذا حين اختار التراجم منهم فقد أحسن إلا أنه مع ذلك
لا يوافق على الأسباب التى ذكرها كالزهد وشغلهم بالعلم نفسه فإن
العلماء ليسوا كلهم من الزهاد فالزهد في الحقيقة ميل وسلوك معين يسلكه

الصالحون وعلى رأسهم العلماء فهو ثقل من الدنيا ودروع لا بغضا
للمال ولا رغبة عنه ولكنه الأخذ بالقليل الأقل حتى تصفو نفوسهم
وتتفرغ للعلم وقد أثر عن بعضهم أنه قال « لو كلفني أهلي بشراء بصلة
ما حفظت من العلم شيئا » ، فالتفرغ للعلم التفرغ الكامل والزهد جعلهم
في مصاف المفauكين اختيارا لا اضطرارا وهذا هو المهم في الأمر فإن
أغلب الفقراء فقرهم عن قل رغم طلبهم فهذا ما قسم الله لهم ..

سبق علمي

« الوصايا » « التوصيات »

ويختتم الدلجى كتابه هذا بالتوصيات التي أراد أن تكون نصيحة جيدة للمفلوكين وخرج بها على هيئة توصيات كما تفعل المؤلفات الحديثة والأكاديمية منها بصفة خاصة سابقاً بها منذ مئات القرون الباحثين .

وأشير هنا إلى أهم الوصايا أو التوصيات كما نسميها في العصر الحاضر وخاصة منها ما يتعلق بالناحية الاقتصادية .

قال الدلجى :

بعد أن قدم مقدمة طيبة لوصاياهم من وجوب وملاحظة المفلوك الأخذ بهذه الوصايا أو قد وضعت العناوين الجانبية من عندى استكمالاً للفائدة ولفتا المقارئ وتنبيهها له :

(أ) عزاء ومواساة :

اعلم بأن السمكالات النفسانية لنتها تزيد على اللذات الجسمانية «^(١) .

مناقشة الدلجى :

ولو أن الدلجى وقف عند هذه الموعظة والوصية الجميلة لما احتجنا إلى مناقشة حولها ولا ندرى هل يسم الفقراء بذلك فإن فراغ الجيب وصفر

(١) ص ١٤٢ من الكتاب .

لا يدري كيف يدبر أموره المعاشية وخاصة إذا كان يعول أسرة . . . ونعود إلى الدلجى لندرى تناقضه فبعد عدة توصيات يقول للفقير (اعلم بأن جزءاً واحداً من المال خير من المال خير من أجزاء كثيرة من الكمالات النفسية)^(١) . . . ويقول مرة أخرى (لله در من سمى المال كمال الكمالات)^(٢) . أليس هذا تناقض فكيف يطلب من الفقير التسامى والعزاء بالكمالات النفسية ثم يقال له مرة أخرى (إن الكمالات النفسية . . . ثم بعد ذلك التأكيد على صدق المقولة « إن المال هو كمال الكمالات » . . .

ونحن لا نتفق مع الدلجى فى أن المال خير من الكمالات النفسية لأن المال خادم وقنطرة ومعبّر للوصول إلى المجال والكمال النفسى وليته توقف عند وصيته الأولى لكان للفلوك تسليية وعزاء . . . ولكن هل نعتذر للدلجى بأنه بما يهدف أن هذه النظرة نظرة المجتمع فى غالبية مهما كانت نظرة ذات مبالغة وظلم للجمال والكمال النفسى . . .

(ب) عزاء آخر:

(إن الله يعطى الدنيا من يحب ومن لا يحب وإن الدين لا يعطيه إلا من يحب) وهذا جزء من حديث نبوى شريف أورده الدلجى كاملاً مشيراً إلى الأنبياء لم يورثوا سوى العلم فلم يورثوا الدنانير ولا الدراهم . . . (ويقول هاشتغل بالعلم فليس فوق العلم لذة وهو شاغلك عن كل شيء)^(٣) ، (ثم سعى الناس بأخلاقك ومعارفك إذا لم تسعهم بمالك ومعروفك)^(٤) ، وهو أيضاً

(١) ص ١٤٣ من الكتاب .

(٢) ص ١٤٣ من الكتاب .

(٣) ص ١٤٢ من الكتاب .

(٤) ص ١٤٣ من الكتاب .

يشير إلى حديث آخر يقول عليه السلام (إنكم لن تسعوا الناس بأموالكم ولكن سعوهم بأخلاقكم) (١) . .

والدجى هنا يعبر على الفقر ملازماً للعلم والعلم وقد بينا خطأ هذه النظرة والاتجاه فإن الفقر والغنى ظاهرتان لا يختص بهما أحد عن أحد بل إن العلماء أكثر تعرضاً للغنى من غيرهم لما يلاقون من فرص سانحة لهم ولن تقتصر على علماء الشرع فنحن نشير إلى أى علم دينى أو دنيوى حتى يدخل فى ذلك كل خبير فهم أكثر الناس غنى فى كل المجتمعات وهى مر العصور وما فلا كتهم الواردة عليهم إلا مجرد اختيار منهم ورغبة فيما عند الله تعالى فهذا اشتغل الفقير أو المملوك بالعلم فإنه لا شك واحد الغنى والخير والخروج من الضائقة المادية . .

(ج) الاستهانة بالدنيا :

يقول الدجى (كن شديد الاستهانة بالدنيا ضراً ونفعاً عطاءاً ومنعاً حصولاً وفواتاً) (٢) ، ونحن مع الدجى فى هذه النظرة والوصية الثمينة فإن قليل المال إن لم يشغل خاطره كثيراً بالتفكير فإنه سرعان ما يهتد عن عمل ومزود أما إن اشتغل خاطره بالتفكير وتشوش عاياه الأمر فقد يتحول إلى حقد على المجتمع وتمنى زوال النعمة على الآخرين دون أن يُخادم نفسه بدينار واحد بل قد يصل إلى اليأس وإتهام نفسه بالعجز فمن لم يستعبد الدينار والدرهم فلن يعبأ كثيراً بقضية الغنى والفقير بل يكون شخصاً عادياً إن حصل له المال أنفقته فى وجهه وإن لم يجده لم يتحسر على ذلك

(١) أخرجه : البزار وأبو نعيم فى الحلية والحاكم والبيهقى فى شعب الإيمان : انظر :

الفتح الكبير ج ١ / ٤٣٣ .

(٢) ص ١٤٣ من الكتاب .

فيمهدا يريخ نفسه من عناء موازنة نفسه بفلان أو بفلان من الناس ومن النظر إلى مما في جيوب الآخرين « أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله » (١) ..

(د) أنزل حاجتك بالله :

وهذه من أئمن الوصايا للفقير والغنى على حد سواء فالناس جميعا فقراء إلى الله محتاجون إليه في كل لحظة فإن نزل بالمسلم ضائقة فإنه ينزلها بالله وسرعان ما تفرج يقول الدلجى (أكثر من دعاء الله وأنزل حاجتك به يقول صلى الله عليه وسلم (اتلوا بي اذا الجلال والا كرام) (٢) ويقول جل شأنه « قل ما يعجز بكم ربى لولا دعاؤكم » (٣) .. ثم يقول (إياك والتعويل على واحد بخصوصى من البشر والغناء الشراشر عليه فإن من أبقى شراشره على غير الله وكله وما اختاره لنفسه) (٤) والله جل شأنه يقول « وقال ربكم ادعونى أستجب لکم إن الذين يستكبرون عن عبادتى سيدخلون جهنم داخرين » (٥) ..

ومع ذلك فإن إعلام المسلمين بحاجة الفقير أمر لازم خاصة إذا لم يعلموا بحاله وفعل السبب جائز شرعا فالفقير إذا طلب حقه من الزكاة لدين نزل به أو دم موجه أو فقر مدقع كما ورد في الحديث الذى رواه قبيصة بن المخارق « يا قبيصة إن المسألة لا تحل إلا لثلاثة » ... (٦) ..

(١) سورة النساء : آية ٥٤ .

(٢) المسند للإمام حمد ١٧٧/٤ .

(٣) سورة الفرقان : آية ١٧ .

(٤) ص ١٤٣ من الكتاب .

(٥) سورة غافر : آية ٦٠ .

(٦) مسلم ٧٢٢/٢ - أبو داود ٨٨/٥ - النسائى ٨٨/٥ - مسند أحمد ٤٧٧/٣ .

(هـ) لا تيأس من روح الله :

وصية نفيسة للفقير (لأنه لا ييأس من روح الله القوم الكافرون)^(١)
فإذا كان الله إبتلاك بنقص في المال فلا تختيارك وإمتحانك هل تصبر
وترضى وتسلم بما قسمه الله لك أو تيأس وتقنط وتخرج بهذا إلى مالا يليق
بالمسلم وهو معارضة حكم الله تعالى (فمن رضى فله الرضا ومن سخط فعليه
السخط) . .

ولا شك أن اليأس يقتل المواهب يكتب الحافز ويجعل الفقير مجرد
إنسان كم مهممل لا يستغاد منه تلعب به الوسوس وتبعث به الأوهام
وتناغيه الأمانى النكاذبة والأحلام الفارغة وليعلم الفقير أن الله الذى
أعطى الغنى المال قادر على أن يمنحه أكثر منه ولكن كان عليه أن يصبر
وينتظر ولا يجعل اليأس له مصاقبا ومصاحبيا ورفيقا فإنه لن يحصل على
شئ من المال إذا كان الله لم يكتب له ولن يرد رداً إذا كان الله قد
كتبه له

فإن اليأس والحالة هذه وصول إلى طريق مسدود وسلبية تامة لا تفيد
الفقير بشئ سواى التحسر ولن يغير تحسره من الأمر شيئاً . .

والله يدلى :

- ١ — لا تسكن كلاً بل متحرراً كإيسا .
- ٢ — رقع عجزك وفلا كتبك بحيلتك ومصايرتك .
- ٣ — عليك الوثوب عند الفرصة .

(١) سورة يوسف : آية ٨٧ .

٤ — ولا تيأس من روح الله^(١) . .

أربع وصايا للمفلوك تجعل منه رجلا نافعا في المجتمع بعد أن ينفسح
نفسه والساعى دائما لن يخيب الله سعيه وإن فشل في الأولى فلن يفشل في
الثانية واهتيال الفرصة أمر ضرورى ومطلب ينفى أن لا يضيع في ثنايا
تشاؤم الفقير ويأسه فكم فرصة يضيعها الفقير وغيره ولا تعود أو لا يعود
مثلها . .

وليس من شأن الفقير أن يلوم الآخرين وهو لا يفعل شيئا فالسما
لا تمطر ذهبا ولا فضة ، ولن ينزل المن من السماء على العاطلين فلا بد من
الحركة والكياسة في الحركة أيضا فليست كل حركة ناجحة فالتحرك
الاهوج الأحق لا يفيد شيئا بل لابد من تحرك مدروس واضح يستشمار
فيه ذوا الخبرة والكياسة والسابقون للفقير . . . وعموما ففي الحركة بركة
« وما التوفيق إلا بيد الله » فعليه التوكل

(١) س ١٤٤ من كتاب : فلاكة والمفلوكون .

الفهارس

- فهرس الآيات القرآنية
- فهرس الأحاديث
- فهرس المراجع
- فهرس الموضوعات

فهرس الآيات القرآنية

مرتبة حسب ورودها في البحث

الآية	رقمها	المسورة	الصفحة
— أنطعم من لو يشاء الله أطعمه	٤٧	يس	٤٨٠، ٣٧٠، ٣٥
— وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين	٢٣	المائدة	٥١
— ومن يتوكل على الله فهو حسبه	٣	الطلاق	٥١
— فإذا عزم فتوكل على الله	١٥٩	آل عمران	٥٣
— خذوا حذركم	٧١	النساء	٦٠، ٥٣
— وهزى إليكي بمنزلة النخلة	٢٥	مریم	٥٣
— وتزودوا فإن خير الزاد التقوى	١٩٧	البقرة	٥٣
— وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة	٦٠	الأنفال	٦٠
— فأسرى بعبادی لیلاً . .	٢٣	الدخان	٦٠
— ونزل من القرآن ما هو شفاء	٨٢	الإسراء	٦١
— قل كل من عند الله	٧٨	النساء	٦٦
— إنما أوتيتهم على علم عندي	٧٨	القصص	٦٦، ٣٧
— وكانوا فيه من الزاهدين	٢٠	يوسف	٦٩
— كي لا يكون دولة بين الأغنياء منكم	٧	الحشر	٨٣، ٧٧
— إن أكرمكم عند الله أتقاكم	١٣	الحجرات	٧٧
— عبس وتولى	٣٠١	عبس	٧٧

الآية	رقمها	السورة	الصفحة
— ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي ٥٣	٥٣	الأنعام	٧٨
— أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله ٥٤	٥٤	النساء	١٤٥، ٨٤، ٧٨
— ودوا لو تكفروا كما كفروا ١١٨	١١٨	آل عمران	٧٨
— أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا ٣٩	٣٩	الحج	٧٩
— لإيلاف قريش إيلافهم رحلة الشتاء والصيف ٢٠١	٢٠١	قريش	١٠٨
— يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ١٧	١٧	الإسراء	٣٦
— فأما الزبد فيذهب جفاء ١٧	١٧	الزهد	٨٣
— والنجم والشجر يسجدان ٦	٦	الرحمن	٨٩
— الشيطان يعدكم الفقر ٣٦٨	٣٦٨	البقرة	٩٧
— من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه ٢٤٥	٢٤٥	البقرة	١٣٠
— يحق الله الربا ويربي الصدقات ٢٧٦	٢٧٦	البقرة	١٢٠
— قال ما يعزوبكم ربي لولا دعاؤكم ٧٧	٧٧	الفرقان	١٤٦
— قال ربكم ادعوا لي أستجب لكم ٦٠	٦٠	غافر	١٤٦
— قل أنتم كنتم تكفرون بالذي خلق الأرض في يومين ١٠٠٩	١٠٠٩	فصلت	
— ولوبسط الله الرزق لعباده لينخوف في الأرض ٢٧	٢٧	الشورى	
— ولنبلونكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثمرات ١٥٥	١٥٥	البقرة	١٢٤
— وآتاكم من كل ما سألتموه وأن تعدوا نعم الله لا تحصوها ٣٤	٣٤	إبراهيم	

الآية	رقمها	السورة	الصفحة
— وما أوتيتم من العلم إلا قليلا	٨٥	إبراهيم	
— وآتوهم من مال الله الذي آتاكم	٣٣	النور	٣٧
— وأنفقوا مما رزقناكم . .	١٠٠	المنافقون	٣٨
— وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين	٣٩	سبا	٣٨
— الله فضل بعضكم على بعض في الرزق فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت أيماهم	٧١	التحل	٤٠
— فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى	١٠٦، ١٠٥	الليل	٤٨
فسيسره لليسرى	١٠٩، ٨		
— وفي السماء رزقكم وما توعدون	٢٢	الذاريات	١٢١
— وأنه لا يئأس من روح الله إلا القوم الكافرين	٧٨	يوسف	١٤٨
— ولا تزر وازرة وزر أخرى	١٦٤	الأنعام	٣٨
— كل امرئ بما كسب رهين	٣١	الطور	٣٨
— يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله	١٥	فاطر	٣٩
— وما جعلناهم جسداً لا يأكلون الطعام	٨	الأنبياء	٣٩
— أن يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله	٣٢	النور	٣٩
— أهرم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ورحمة ربك خير مما يجمعون . .			
	٣٣	الزخرف	٤١

الآية	رقمها	السورة	الصفحة
— وهو الذى جعلكم خلائف للارض ورفع بعضكم ..	١٦٥	الأنعام	٤١
— ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض .	٩٦	الأعراف	١٢١
— ولنبلونكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثمرات .	١٥٥	البقرة	١٢٤

فهرس الأحاديث

مرتبة حسب ورودها في البحث

عدد	الحديث	الصفحة
١	كان رسول الله ﷺ يسأل الله الغنى والتقى	٣٦
٢	ما نفعنى مال مثل ما نفعنى مال أبوبكر	٣٦
٣	اللهم أكثر ماله وولده ، قاله لأنس	٣٦
٤	خج آدم وموسى	٤٩
٥	اعملوا فكل ميسر لما خلق له	٥٠
٦	اعقلها وتوكل	٥٤
٧	ليس المغفر حال دخوله مكة	٥٤
٨	كان النبي ﷺ إذا أراد السفر لغزوة ووى بغيرها .	٥٤
٩	إني لأرى الشاب يعجبني فأقول	٥٧ ، ٥٤
١٠	ما أكل أحد طعام خير من أن يأكل من عمل يده	٥٥ ، ٥٤
١١	يدخل الجنة سبعون ألف بغير حساب ولا عذاب	
١٢	إن أحق ما أخذتم عليه أجر آ كتاب الله	٦١
١٣	كان عليه السلام يدخر قوت عياله سنة	٦٣
١٤	أقر عليه السلام السكى والرقى من القرآن	٦١
١٥	إن كان خرج يسعى على إعفاف نفسه . . . الحديث	٥٥
١٦	هل في بيتك شىء قال حاس وقعب . . .	٨٩

الصفحة	الحديث	عدد
٥٥	١٧ - من أمسى كالاً من عمل يده أمسى مغفوراً له . .	
٥٦	١٨ - لا تفعل هذا فإن مقام أحدكم في سبيل الله .	
٥٦	١٩ - الساعى على الأرملة والمسكين . . .	
٦٤ ، ٥٦	٢٠ - خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى	
٥٧	٢١ - فأقول هل له حرفة . . (أثر عن عمر بن الخطاب) . .	
٥٧	٢٢ - اطلب الرزق فإن السماء لا تمطر ذهب ولا فضة « أثر عن عمر »	
٥٧	٢٣ - التوكل أن تبذر البذرة فى الأرض ثم تتوكل . . « أثر عن عمر »	
٥٧	٢٤ - هؤلاء المتأكلون « أثر عن عمر » . .	
	٢٥ - ولكن قل قدر الله وما شاء فعل	
٦٩	٢٦ - الزهادة فى الدنيا ليست بتحريم الحلال . . . الحديث .	
٦٩	٢٧ - ازهد فى الدنيا يحبك الله .	
	٢٨ - يامعشر الفقراء اعطوا الله الرضا من قلوبكم تظفروا بثواب ربكم « أثر ،	
٧٠		
٧٨	٢٩ - لاحسد إلا فى اثنتين الحديث .	
٩٧	٣٠ - كاد الفقر أن يكون كفراً .	
	٣١ - إنما ترزقون وتنصرون لضعفائكم .	
٨٢	٣٢ - ما تقولون فى مثل هذا .	
٨٣	٣٣ - المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يحقره الحديث .	
٨٣	٣٤ - أخوانكم خولكم أطعموهم مما تطعمون	
٨٩	٣٥ - أصبح من عبادى مؤمن بى وكافر الحديث .	

الحدث	الصفحة
٣٦ - كذب المنجمون ولو صدقوا د أثر هن عمر ،	٨٩
٣٧ - نهي أن يبيع حاصر لباد .	٩٠
٣٨ - يا معشر التجار ألا إن التجار هم الفجار إلا من صدق وبر .	٩٠
٣٩ - السفر قطعة من العذاب .	٩٢
٤٠ - اليد العليا خير من اليد السفلى	٩٦
٤١ - إذا أعطيتم فاغنوا ..	٩٦
٤٢ - لو كان الفقير رجلاً لقتلته د أثر عن علي ابن أبي طالب ، .	٩٧
٤٣ - سرقت غلبان حاطب .. (قصة في عهد عمر)	٩٧
٤٤ - خذوا العطاء ما دام عطاء ..	٩٨
٤٥ - إذا استدان الرجل حدث فليكذب ووعد فأخلف .	٩٨
٤٦ - لا يقضى القاضى وهو غضبان .	٩٨
٤٧ - عجبت لمن لا يجد القوت ألا يخرج شاهراً سيفه د أثر عن أبي ذر ،	٩٨
٤٨ - جعل رزقي تحت ظل رمحي .	١٣٠
٤٩ - أقر عليه السلام أخذ الأجرة على كتاب الله د حديث الرقية	
بأم الكتاب » ..	٦١
٥٠ - خير القرون قرني .	
٥١ - إنكم لن تسعوا الناس بأموالكم ولكن سعوهم في أرزاقكم ..	١٤٥
٥٢ - أظفوا بي إذا الجلال والإكرام ..	١٤٦
٥٣ - يا قبيصة إن المسألة لا تحل إلا لثلاثة ... الحديث .	١٤٦

الصفحة	الحديث	عدد
	٥٤ - إن لله في أيام دهركم نفحات ألا فتعرضوا لها . . الحديث .	
٣٩	٥٥ - نعم المال الصالح للرجل الصالح	
٥٧	٥٦ - إنما خلقت الأيدي لتعمل . د أثر عن عمر ،	
٦١	٥٧ - إنهم لا يسترقون ولا يكتفون وعلى ربهم يتوكلون	
٦٣	٥٨ - الثلث والثلث كثير	
٩٧	٥٩ - اللهم أعوذ بك من الكفر والفقر	

فهرس المراجع (مرتبة على حروف المعجم)

* القرآن الكريم .

- ١ — الإسلام والاقتصاد / د. عبد الهادى النجار / سلسلة عالم المعرفة
بالمكويت عام ١٩٨٥ م .
- ٢ — الإسلام والتنمية الاقتصادية / طبع دار الفكرى العربى — طبعة
أولى سنة ١٩٧٩ م — القاهرة — للدكتور شوقى أحمد دنيا .
- ٣ — الاكتساب فى الرق المستطاب / للامام محمد بن الحسن الشيبانى -
تحقيق د . سهيل زكار — مكتبة الثقافة الإسلامية — ١٩٣٨ م
دمشق .
- ٤ — تاريخ بغداد — الخطيب البغدادى — القاهرة — مكتبة الخانجى
— سنة ١٩٧٩ م .
- ٥ — التراتيب الإدارية — لعبد الحى الكنانى — بيروت — محمد
أمين — (د . ت) .
- ٦ — تحفة المحتاج إلى أدلة المنهاج / لابن الملقن / تحقيق ودراسة عبد الله
ابن سعاف اللحىانى — دار حراء للنشر والتوزيع بمكة المكرمة
— طبعة أولى عام ١٤٠٦ هـ — ١٩٨٦ م .
- ٧ — التلخيص الحبير فى تخريج أحاديث الرافعى الكبير / لابن حجر
العسقلانى — تحقيق د . شعبان محمد إسماعيل — مكتبة السكيات
الأزهرية — ١٣٩٩ هـ — ١٩٧٩ م — القاهرة . .
- ٨ — جامع العلوم والحكم شرح الأربعين النووية — لابن رجب —
نشر دار الافتاء السعودية — (د . ت) . .

- ٩ — حلية الأولياء — الدار السلفية — بيروت — (د . د .) .
- ١٠ — الدارس في أخبار المدارس — للنعماني — مطبعة الترقى بدمشق —
سنة ١٣٦٧ هـ . .
- ١١ — دلائل النبوة / للبيهقي / وثق أصوله وخرج حديثه وعلق عليه / د.
عبد المعطي قلعجي / دار الكتب العلمية — بيروت لبنان — طبعة
أولى ١٩٨٥ م ١٤٠٥ هـ .
- ١٢ — الزهاد الأوائل — د ، مصطفى حلي / دار الدعوة للطبع والنشر
والتوزيع طبعة أولى — الاسكندرية — محرم ١٤٠٠ هـ — ديسمبر
١٩٧٩ م . .
- ١٣ — زاد المسير في علم التفسير — لابن الجوزي — طبعة أولى — الناشر
— المكتبة الإسلامية ببيروت — ١٤٠٤ هـ — ١٩٨٤ م . .
- ١٤ — شفاء العليل في القضاء والقدر والحكمة والتعليل — لابن القيم
الجوزية . .
- ١٥ — صحيح ابن حبان / للأمير علاء الدين الفارسي — قدم له كمال يوسف
الجوت — دار الكتب العلمية — بيروت — لبنان — (د . ت .) . .
- ١٦ — ظلام من الغرب — لمحمد الغزالي — مصر — دار الفكر ١٩٧٥ م . .
- ١٧ — فيض القدير شرح الجامع الصغير / للنسائي / المكتبة التجارية
الكبرى — مصر ١٣٥٧ هـ . .
- ١٨ — كتاب الروح — لابن القيم الجوزية — دار الفكر للنشر — عمان
سنة ١٩٨٥ م .
- ١٩ — كيف عالج الإسلام مشكلة الفقه / د يوسف القرضاوي —

الناشر | الدار القومية للطبع والنشر - بيروت - الطبعة الأولى

١٣٧٦ هـ - ١٩٦٦ م ..

٢٠ - المكتب الحديثية السنة .

٢١ - مقالة للدكتور محمد صالح في الفكر الإقتصادي العربي في القرن

الخامس عشر الميلادي

٢٢ - المستدرك للحاكم النيسابوري - دار المعرفة للطباعة والنشر -

بيروت (د . ت) ..

٢٣ - موارد الظمآن إلى زوائد ابن حبان - المطبعة السلفية ومكاتبها

- مصر (د . ت) .

٢٤ - مسند الإمام أحمد - المكتب الإسلامي للطباعة والنشر ودار

صادر - بيروت (د . ت) ..

٢٥ - مقامات الحريري - المكتبة التجارية الكبرى - شارع محمد علي

بمصر - (د . ت) ..

٢٦ - المجموع شرح المذهب - للإمام النووي - مطبعة الامام -

القاهرة - (د . ت) .

٢٧ - موسوعة الإقتصاد الإسلامي - للدكتور عبد المنعم الجمال - دار

الكتاب اللبناني - دار الكتاب المصري - ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٠ م ..

٢٨ - المفودات للراغب الاصفهاني - دار المعرفة للطباعة والنشر -

بيروت - لبنان - تحقيق محمد سيد الكيلاني (د . ت) ..

٢٩ - الفتح الكبير في ضم الزيادة إلى الجامع الصغير / جلال الدين

السيوطي - دار الكتاب العربي - بيروت - (د . ت) ..

(١١ - الفكر الإقتصادي)

فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع
٥	* * مقدمة
٩	* مدخل البحث : ويشمل على :
٩	— حياته
١١	— حالة مصر الاقتصادية
١٣	— مؤلفاته
١٥	— وماذا في الكتاب
١٩	— وقفة تقويم للدلى
٢٤	— وقفة حول التراجم
٢٧	— موقف الفقراء من فقرهم
٣٣	* مذاهب الناس في الفقر
٣٩	* ما هو الفقر
٤٠	* والفقر نسبي

الفصل الأول

٤٣	البعد العقدي لمشكلة الفقر
٤٥	— مقدمة
٤٨	— أولاً : عقد الفقير القضاء والقدر والرد عليه
٥١	— ثانياً عذر الفقير التوكل على الله والرد عليه

— ثالثاً: عذر الفقير الزهد والورع والرد عليه

الفصل الثاني

الآثار السلبية للفلاكة (الفقر)

— المفلوك ضيق العطن

— المفلوك مقهور ومكره

— المفلوك حاقد

— المفلوك حاسد

— المفلوك يقع في أعراض الناس

— الفلاكة ستر المحاسن

— الفلاكة سبب للآلام العقلية

— الفلاكة تؤدي إلى البطالة

— المفلوك مولع بالأسفار

* مناقشة الدلجى في الصفات السابقة

* سلبيات أخرى للفقير لم يذكرها الدلجى

* الفلاكة المالية والفلاكة الحالية

الفصل الثالث

أسباب الفقر والفلاكة

* — من المسؤول عن الفقر

— التجارة

الصفحة	الموضوع
١١٠	— الزراعة
١١٣	— الصناعة
١١٥	— فقد التناصح والتعاون
١١٥	— سوء الإنفاق وعدم الرشذ فيه
١١٧	— عامل الزمن
١١٧	— الامارة
١١٨	— وجوه المعاش غير الطبيعي
١١٩	— وجوه الكسب الموروثة
١٢٠	* عوامل أخرى من أسباب الفقر لم يذكرها الدلجى
١٢١	— الكوارث الطبيعية
١٢٠	— المعاصى ومن أكبرها الربا
١٢١	— تظالم الناس
١٢٢	— الحروب
١٢٤	— النكسات الاقتصادية
١٢٣	— العاهات الخلقية
١٢٤	— كسل الإنسان
١٢٤	— ابتلاء الإنسان من الله

الفصل الرابع

١٢٧	العلماء أكثر الفئات تعرضاً للفلاكة
	وأسياب ذلك

١٢٩	— لمنهم يتعلمون بالأمانى
-----	--------------------------

الصفحة	الموضوع
١٣٠	الرد عليه
١٣٢	— أنهم يتوقعون الخير من الناس
١٣٢	الرد عليه
١٣٣	— أنهم يوغلون في الافتراضات
١٣٣	الرد عليه
١٣٤	— أنهم لا يحافظون على الفضيلة
١٣٤	الرد عليه
١٣٥	— إن العلم حرفة من الحرف ومناقشة ذلك من طريقتين :
١٣٦	١ — علاقة الفقر واللغنى بالعلماء في نظر الدلجى
١٣٩	٢ — هل يتخذ العلم حرفة وأداة للكسب
١٤٣	✽ وصايا للفقير من الدلجى
١٤٩	✽ الفهارس
١٥١	— فهرس الآيات القرآنية
١٥٥	— فهرس الأحاديث
١٥٩	— فهرس المراجع
١٦٢	— فهرس الموضوعات

رقم الإيداع ٧٧٩٠ / ١٩٩٢
